

КОСМОЛОГИЧЕСКИЙ АСПЕКТ ОБОЖЕНИЯ В ТВОРЕНИЯХ СВЯТИТЕЛЯ ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА

В.С. Коробов

выпускник Тамбовской духовной семинарии

Аннотация: В данной статье рассматривается один из аспектов теологии обожения. Изначальный Божественный план о творении заключался в том, что посредством человека вся окружающая тварь должна соединиться со Своим Создателем. Также затрагиваются такие дискуссионные вопросы, как проблема всеобщего восстановления.

Ключевые слова: обожение, апокатастасис, Боговоплощение, космология.

Обожением (от греч. *Θέωσις*) в христианстве называется состояние человека, находящегося в благодатном единении с Богом. По единогласному учению святых отцов, это конечная цель жизни каждого верующего. Оно стало возможным благодаря Боговоплощению¹. Понятие «обожение» включает в себя несколько аспектов, одним из которых является космологический.

Космологический аспект обожения неразрывно связан с грехопадением человека, последствия которого отразились на всем окружающем мире. В Своих словах, обращенных к Адаму, Господь описывает последствия грехопадения для окружающей природы и взаимоотношений между ней и человеком: «Адаму же сказал: за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором Я заповедал тебе, сказав: не ешь от него, проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от нее во все дни жизни твоей; терния и волчцы произрастят она тебе; и будешь питаться полевою травой; в поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят, ибо прах ты и в прах возвратишься» (Быт. 3, 17–19). Святитель Феофил Антиохийский рассматривал последствия первородного греха в окружающем

¹ Иванов М.С. Обожение // Большая Рос. энцикл. М., 2013. Т. 23. С. 499–500.

мире на примере диких зверей. «Звери (*θηρία*), – писал он, – получили свое имя потому, что они одичали (*θηρεύεσθαι*), а не потому, что изначально якобы были злыми и ядовитыми, ибо ничего злого изначально не было сотворено Богом, но все было прекрасно». Их «испортил» грех человека, нарушивший правила и нормы не только человеческого существования, но и природного бытия. В окружающем мире, замечал святитель Феофил, произошло то, что происходит в доме, хозяин которого начинает вести себя недостойно, – это отрицательным образом сказывается и на поведении домашней работницы².

Протоиерей Олег Давыденков замечает: «Святые отцы учат, что человек является личностным возглавителем твари, проводником Божественных действий на всю тварь, его духовно-нравственным состоянием определяется состояние всего мира. Только через человека материальный космос способен воспринимать и усваивать Божественную благодать»³. Таким образом, обожение человека, сумевшего преодолеть в себе греховное начало при помощи Божественной благодати избавит тварь от своего печального состояния.

В данной статье мы попытаемся отразить взгляд святителя Феофана Затворника на рассматриваемую тему. Основной текст в каноне Священного Писания, посвященный этой проблеме, содержится в Послании апостола Павла к Римлянам: «Ибо думаю, что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с тою славой, которая откроется в нас. Ибо тварь с надеждою ожидает откровения сынов Божиих, потому что тварь покорилась суеде не добровольно, но по воле покорившего ее, в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих. Ибо знаем, что вся тварь совокупно стенает и мучится донныне...» (Рим. 8, 18–22). Святитель Феофан комментирует этот стих следующим образом: «Открытия славы чад Божиих с нетерпением ожидает вся тварь, потому что и сама будет участвовать в ней. А почему она ждет с нетерпением? Тварь, как и человек, сотворена прекрасной, доброй и чуждой смерти. Отдана она во власть человеку как царю ее для того, чтобы тот, будучи сам чист, свят и бессмертен, поддерживал ее и хранил в чистоте и добре. Но после падения человека, чтобы он, обладая

² Иванов М.С. Грех первородный // Православ. энцикл. М., 2006. Т. 12. С. 347–350.

³ Давыденков О.В., прот. Догматическое богословие: учеб. пособие. М., 2013. С. 368.

прекрасной тварью, не возгордился, Господь предал тварь за человека, ее господина, проклятию – суете, изменчивости и смерти, однако не навеки, а на время, с надеждой восстановления ее в первобытное состояние (в свободу от тления), когда люди освободятся от этого же тления и явятся во славе чад Божиих. Таким образом, то же раздвоение, которое человек чувствует в себе самом и стонет от собственного бессилия восстановить утраченное единство, внесено и в природу. Изменчивость и смерть – следствие греха, вырывают вопль как у твари, так и из души человека»⁴.

Господь, явившись по Воскресении Своим ученикам, сказал: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле» (Мф. 28, 18). Святитель Феофан говорит о том, что с этого момента «христианские начала вступили в управление миром»⁵, начался процесс восстановления. Тварь же чувствует это и именно поэтому стала «воздыхать». Святитель Феофан отмечает, что процесс восстановления происходит незримо для нас и что нам может даже казаться иное, однако «придет срок и явится обновленная тварь, когда никто того не чает»⁶. В каноне предпразднства Рождества Христова эта тема отражается в первом тропаре четвертой песни: «Тварь ныне обветшание все отвержи, Зиждителя, зиждема и обновляюща тя, видящи, младенца бывша, и к первой тя доброте возводяща»⁷, т.е. ныне творение ветхость всю отринуло, Создателя, создающего и обновляющего тебя, видя, младенцем ставшего и к первоначальной красоте тебя возводящего.

В первом Послании к Коринфянам апостол Павел говорит, что в конце времен «будет Бог всяческая во всех» (1 Кор. 15, 28). Святитель Феофан называет это «всеобъемлющей светлостью благобытия всех тварей»⁸. Это означает, что «весь тварный космос приобщится Божеству»⁹. Святитель Феофан Затворник поясняет, что в конце времен произойдет особым и непонятным образом изменение сущего, которое будет сопровождаться преображением

⁴ *Феофан Затворник, свт.* Толкование послания апостола Павла к Коринфянам первого, к Римлянам, к Коринфянам, к Галатам. М., 2006. С. 143–144.

⁵ *Феофан Затворник, свт.* Созерцание и размышление. Обновление мира. М., 2007. С. 14.

⁶ Там же.

⁷ Минея. Декабрь.

⁸ Там же.

⁹ *Давыденков О.В., прот.* Указ. соч. С. 315.

всей твари: «такие изменения не могут не сопровождаться преискреннейшим Бога приобщением ко всем могущим вмещать Его общение»¹⁰. Возникает вопрос: а что будет с теми, кто не может вместить это Богообщение? Речь, конечно же, идет о грешниках, осужденных на вечные муки. Ссылаясь на святителя Иоанна Златоуста, святой Феофан Затворник говорит, что такие люди будут «за чертою того мира, в котором Бог будет всяческая во всех. И там будет Бог, но только могуществом и правдою, а здесь (в мире праведников. – В.С.К.) и облаженствованием»¹¹. Здесь следует затронуть проблему апокатастасиса (восстановления всех тварей), которая имеет достаточно дискуссионный характер в последнее время, и выявить позицию святителя Феофана Затворника по данному вопросу.

Апокатастасис (греч. ἀποκατάστασις – восстановление, возвращение, завершение), в христианстве наименование учения о всеобщем спасении (букв. – восстановлении) грешников (людей и даже демонов), не принятого Церковью. Это наименование появилось в результате смешения понятий ἀποκατάστασις («восстановление») и ἀποκατάστασις τῶν πάντων («восстановление всего»), с последним и соотносится ошибочное учение¹². Идея апокатастасиса восходит к античности и связана с особым восприятием как времени, так и исторического процесса. В эту эпоху апокатастасис понимался как «периодическое возвращение мира и человека в их первоначальное состояние»¹³.

Святитель Феофан Затворник говорит, что в последнее время имеет место сильное влияние протестантского богословия. Оно утверждает, что придет время, когда «бесы перестанут богоборствовать, признают себя побежденными и покаются» ... также покаются и грешники, а следовательно, «придет термин, когда кончатся муки»¹⁴. Святитель Феофан отмечает, что бесы не могут идти против Бога напрямую, а действуют через людей, вовлекая их в грехи. Поэтому наличие людей, через которых бесы могут осуществлять свое противление Богу, и позволяет последним оставаться

¹⁰ *Феофан Затворник, свт.* Толкование послания апостола Павла к Коринфянам первого... С. 561.

¹¹ *Феофан Затворник, свт.* Созерцание и размышление. Обновление мира. С. 17.

¹² *Иванов М.С.* Апокатастасис // Православ. энцикл. М., 2007. Т. 3. С. 39–46.

¹³ Там же.

¹⁴ *Феофан Затворник, свт.* Созерцание и размышление. Обновление мира. С. 17.

«воюющею и борющеюся стороною»¹⁵. Когда не станет такого рода людей, то противление прекратится и «окажутся две области: лица, во всем предавшиеся Богу в Господе Иисусе Христе, и бесы-богоборцы с людьми, осатаневшими по действию бесов; тогда и конец мира»¹⁶.

На вопрос, будет ли конец мучений, святитель Феофан осторожно отвечает: «Если кончится сатанинство и осатанение, то и муки могут кончиться»¹⁷. Однако он не готов сказать, будет ли конец этому, и призывает верить в жизнь вечную для праведников и муку вечную для грешников, оставляя дело мироправления Божиему Промыслу. В другом месте святитель Феофан однозначно утверждает ошибочность данного воззрения: «Господь ясными словами, не допускающими никакого перетолкования, говорит: пойдут сии в муку вечную (Мф. 25, 46) ... Если говорит так Тот, Кому столько стоило спасение наше, и Кто ничего так не желает, как чтобы все спаслись, верно иначе сему быть нельзя... И никаким переводчикам никакого повода не представилось и в голову не пришло как-нибудь иначе перевести эти страшные слова: в муку вечную. Потому не может подлежать сомнению, что Господь именно так сказал. Истолковывать же тут нечего – слова ясны без толкования. Пытались дать слову „вечную“ кривое толкование (не верующие, а неверы), будто вечную означает здесь относительную вечность: долго-долго, но не без конца, долго так, что эта длительность покажется вечностью, но все же конец будет. Что такое толкование криво, обличает тут же стоящее слово: в жизнь вечную (Мф. 25, 46). Живот вечный и кривотолки разумеют, как имеющие быть без конца. Так надо понимать и муку вечную»¹⁸.

¹⁵ Феофан Затворник, *свт.* Созерцание и размышление. Обновление мира. С. 18.

¹⁶ Там же. С. 18–19.

¹⁷ Там же.

¹⁸ Феофан Затворник, *свт.* Алфавит Духовный. М., 2006. С. 59–60.