

УДК 264-912.5



<https://elibrary.ru/osfumq>

КРАТКИЙ ОБЗОР ИСТОРИИ И СОВРЕМЕННОГО СОСТОЯНИЯ ДРЕВНИХ ВОСТОЧНЫХ (НЕХАЛКИДОНСКИХ) ЦЕРКВЕЙ

**Протоиерей Владимир Александрович
Сергунин**

магистр религиоведения, аспирант
кафедры общей истории Тамбовского
государственного университета имени
Г. Р. Державина, старший преподаватель
Тамбовской духовной семинарии
392000, Россия, г. Тамбов,
ул. М. Горького, д. 3
E-mail: vlaserg@gmail.com
ORCID: 0000-0002-6959-5298

Для цитирования: Сергунин В. А., прот. Краткий обзор истории и современного состояния Древних Восточных (Нехалкидонских) Церквей. DOI: 10.51216/2687-072X_2023_3_118. EDN: OSFUMQ // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2023. № 3 (24). С. 118–132.

Аннотация

Проблема истолкования христологического догмата (исповедание об образе соединения двух естеств во Христе), возникшая после I Халкидонского собора, привела к отделению Церквей, не принявших утвержденный на Соборе орос. Среди причин разделения лежали также политические обстоятельства, вызванные во многом внешними событиями и не связанные напрямую с вероучением.

В статье кратко рассмотрена история Церквей, не признавших постановления Собора: Коптской и Эфиопской, Эритрейской, Сиро-Яковитской, Армянской и Маланкарской, называемых также Древними Восточными Церквями. Для каждой из них характерны свои литургические особенности и традиции. Дохалкидонские Церкви поддерживают евхаристическое общение только друг с другом, не имея его с Православными Церквями.

Однако на протяжении последних десятилетий между нехалкидонским Востоком и Православием ведется богословский диалог и поиск возможных путей сближения, что является обоснованием актуальности предпринятого исследования. По мнению автора статьи, во многом возможность диалога определяется общим первохристианским и святоотеческим наследием. Свою роль играет современное положение христиан на Ближнем Востоке: каждодневное исповедание своей веры в зачастую враждебных условиях может явиться основой изучения сути богословских особенностей и практических традиций Древних Восточных Церквей.

Ключевые слова: богослужebные традиции; Дохалкидонские Церкви; Древние Восточные Церкви; Православные Церкви; диалог Церквей; история Церкви.

Введение

Обоснование актуальности. Диалог Русской Православной Церкви с Древними Восточными Православными Церквями в современной истории ведется с 1999 года. Именно тогда вышло соответствующее решение Священного Синода РПЦ о проведении двустороннего богословского диалога, «чтобы придать новый импульс взаимному изучению богословских традиций наших Церквей» [1, с. 54].

Группу Древних Восточных Церквей составляют Церкви, отделившиеся от Вселенского Православия после IV Вселенского Собора. Анализируя путь развития этих Церквей в истории мирового Православия, можно предположить, что причины разделения лежат не только в области богословия, но и в сочетании с различного рода политическими факторами.

Цель исследования – представить краткий обзор истории и современного состояния Древних Восточных (Нехалкидонских) Церквей. В связи с этим в работе говорится о сути христологической проблемы; об истории Древних Церквей с описанием важнейших исторических событий, прямо или косвенно повлиявших на отделение; о главных вехах жизни Древних Церквей от разделения и до настоящего времени.

В статье используются исторический, компаративный, антропологический и культурологический методы исследования.

Христологический догмат

Собор в г. Халкидоне (древний греческий город в Малой Азии, ныне один из пригородов Стамбула, носящий турецкое название Кадикёй) был созван с целью преодоления ереси константинопольского архимандрита Евтихия, получившей большое распространение в империи. Согласно учению Евтихия, по воплощении Христа Божественная природа в Нем слилась с человеческой, преобладая над последней. Этим Богочеловеческая сущность Христа, в понимании Евтихия, уступала Божественной. Монофизитская интерпретация заключается в следующих фразах Евтихия: «...исповедую, что Господь наш был из двух природ до соединения; после же соединения исповедую единую природу» [2, с. 349]. Преподобный Иоанн Дамаскин подчеркивал несостоятельность этого учения сотериологически, то есть в отношении учения о спасении. Он указывал на то, что евтихиане не понимают, что Иисус Христос принял плоть от Святой Девы Марии и что Он победил грех и смерть на кресте. Таким образом, Евтихий стал эпонимом крайнего монофизитства [2, с. 350]. Отцы IV Вселенского Собора защитили Православное учение от искажений и точно сформулировали исповедание об образе соединения двух естеств во Христе. Однако принятие Халкидонского ороса, содержащего тонкую и в сути своей достаточно компромиссную формулировку о соединении Божественного и человеческого во Христе, выраженную в четырех отрицательных определениях («неслиянно, неизменно, нераздельно, неразлучно»), не положило конец прениям и спорам, но, напротив, непризнание его постановлений стало общей чертой для Нехалкидонских Церквей, число которых включает Коптскую и Эфиопскую (также с 1994 г. отделившуюся от нее Эритрейскую), Сирийскую, Маланкарскую и Армянскую Церкви [3].

Коптская Церковь

Распространение христианства на земле Египта связано с именем апостола Марка, и уже в III веке большая часть населения Египта была христианской. Собственная история Коптской Церкви и отделение ее от Александрийской начинается с конца VI века. С тайным поставлением монофизита Петра IV Александрийским

патриархом была учреждена монофизитская иерархия. С тех пор Коптская Церковь стала существовать как автокефальная. Во многом среди исторических причин схизмы Александрийской Церкви лежали политические противоречия между грекоязычной элитой Александрии, которая была олицетворением чужеземной власти, и коренным населением коптских крестьян [4, с. 322].

В VII веке произошел захват Египта арабами-мусульманами, что повлекло гонения на христиан и исламизацию территорий. Периоды гонений сменялись временами относительной веротерпимости со стороны арабов. Случаи преследования, похищения и казней коптов-христиан исламскими радикалами продолжаются и в настоящее время [4, с. 330]. Соседство с мусульманским миром оказало большое влияние на традиционный уклад коптов в области культуры, быта и языка.

На сегодняшний день подавляющее большинство епископов Коптской Церкви являются выходцами из монастырей пустыни Вади ан-Натрун (пустыня Скит, один из крупнейших центров монашеской жизни Ближнего Востока). Другими духовными центрами являются монастыри Западной пустыни и Восточной пустыни.

Коптская Церковь имеет евхаристическое общение лишь с Нехалкидонскими Церквями. Следует заметить, что монофизитство коптов может быть воспринято как умеренное из-за приверженности их формулировке святителя Кирилла Александрийского «едино естество Бога Слова Воплощенного» [5]. Свою роль сыграл здесь и перевод халкидонского ороса, поскольку коптский язык относится к иной группе языков¹, нежели греческий (богослужебный язык Древней Александрийской Церкви). В совершаемой коптами литургии Василия Великого отражена истина неизменяемой человеческой и Божественной природы во Христе по восприятию Им тела от Пречистой Своей Матери. Архимандрит Порфирий (Успенский) еще в XIX веке предлагал проект соединения Коптской Церкви с Православием. Однако условие служить по византийскому обряду, выдвинутое Александрийским Патриархом Калинником, в обмен на то, чтобы уступить престол Коптскому Патриарху Кириллу IV, было отвергнуто коптами. Смерть Патриарха Кирилла IV (1861) прервала попытки объединения Церквей. Последние по времени по-

¹ *Рогожина А.* Коптский язык // ПостНаука : сайт. URL: <https://postnauka.ru/video/55301> (дата обращения: 14.05.2022).

пытки церковно-дипломатического диалога прекратились в 1990-е годы, когда итоговые документы официального процесса, начавшегося в 1985 г., не были ратифицированы большинством Поместных Церквей. На сегодняшний день миссия Коптской Церкви, исповедничество и мученичество ее чад открывают миру эсхатологический смысл христианской веры.

Эфиопская Церковь

Эфиопская Церковь стала автокефальной и обрела собственного патриарха в 1959 году, получив свой статус от Коптской Церкви. Географическая удаленность Эфиопии, специфика ее традиций и обычаев изначально определяли особый путь этой Церкви. Само название Церкви «Тэуахэдо» – отражает формулу объединения Божественной и человеческой природ во Христе; это единственный пример подчеркнутого отражения богословских взглядов в названии христианской Церкви [6, с. 361].

Христианство на эфиопскую землю принесено апостолом Филиппом. Эпизод крещения им царского внука отражен в книге Деяний (Деян. 8, 26–30). Непререкаемый авторитет в Эфиопской Церкви имеют святители Афанасий и Кирилл Александрийские. Следуя мнению святителя Кирилла, Эфиопская Церковь исповедует полноту Божественной и человеческой природы во Христе и единство Его личности («единая природа Бога Слова воплощенная»).

Абуна (патриарх) имеет полноту централизованной власти в Эфиопской Церкви, и все решения епископов, в том числе и викарных, соотносятся с ним. При патриархе действует Богословский совет – например, в настоящее время он решает задачи перевода Священного Писания на современный амхарский язык. Паства Эфиопской Церкви составляет приблизительно 70 млн человек.

В 70-е годы XX века Эфиопская Церковь пережила период гонений. При захвате власти военными во главе с майором Менгисту был свергнут император Хейле Селассие (имя, взятое им при правлении, переводится как «сила Троицы»), чрезвычайно много сделавший для Церкви и, по сути, добившийся автокефалии путем дипломатии. Хейле Селассие умер в тюрьме Аддис-Абебы в 1975 году. В правление военных в Эфиопии разрушались храмы и монастыри, в 1979 году был убит эфиопский абуна Феофил (Тевофилос). После

падения режима в 1991 году Патриархом был избран Абуна Павел, получивший образование в Свято-Владимирской православной семинарии в США и затем в Принстонской богословской семинарии. Избрание Павла вызвало разделение внутри Эфиопской Церкви, где до этого правил Патриарх Меркурий, обвиненный в коллаборационизме и изгнанный. Другим поводом для раскола стало отделение Эритрейской Церкви и провозглашение ею автокефалии при поддержке Коптской Церкви. Напряженными остаются отношения Церкви с исламскими общинами, которые численно превосходят христиан.

Эритрейская Церковь

Эритрея – самостоятельное монопартийное государство к северу от Эфиопии. Население составляют мусульмане-сунниты и христиане. Эритрейская Церковь – одна из четырех религиозных организаций, разрешенных в этой стране. Вместе с отделением государства от Эфиопии (1993) обретения автокефалии добилась и Церковь страны, которую Эфиопский Абуна при посредничестве Патриарха Коптского неохотно признал самостоятельной.

Эритрейская Церковь насчитывает около 2 млн верующих, в ее юрисдикции в пределах страны находятся 22 монастыря и 1500 храмов. Одну из современных проблем Церкви до недавнего времени составляли отношения с государством, его вмешательство в церковную жизнь. Так, государство оказывало давление на правящего Патриарха-Абуну Антония (2004–2007), вероятно, в результате чего Абуна Антоний был низложен и его место занял Абуна Диоскор [7].

Сиро-Яковитская Церковь

Название Церкви, которая в VI веке отделилась от Антиохийской, связано с именем Иакова Барадея, главного ее основателя, рукоположенного, согласно одной из версий, антихалкидонским епископом Севиром. В ходе активных странствий по Ближнему Востоку им была установлена монофизитская параллельная иерархия. Иаков Барадей почитается в основанной им церкви как святой, вместе со святителем Диоскором. Резиденция патриарха сиро-яковитов на

ходится в Дамаске, в монастыре Мар-Афрем (святого Ефрема Сирина). Богослужения Сиро-Яковитской Церкви проходят на древнем арамейском языке, на котором разговаривал Христос. В Антиохии впервые апостолы выступили с проповедью христианства. При резиденции патриарха находится духовная академия, где преподается арамейский язык, который обязаны знать будущие священники. Богослужения, совершаемые на арамейском, не прекращались в течение двух тысяч лет существования христианства, однако в повседневной практике все чаще служат на арабском языке. Священное Писание у яковитов принимается в единственном для них каноническом переводе Пешито, относящемся к IV веку. Источником канонического права является номоканон Бар-Гебреуса [8].

В сиро-яковитских храмах совершают литургию апостола Иакова, брата Господня, первого епископа Иерусалима. Юрисдикция Яковитской Церкви распространена в Сирии и Ливане, а также среди яковитских общин по всему миру. Как и во многих Восточных Церквях, особое почитание у яковитов уделяется монахам-подвижникам пустыни.

В истории сирийские христиане-яковиты перенесли много гонений. Сначала их преследовали византийские императоры, затем они бежали от арабов через Западную Африку. В XIV веке Сиро-Яковитская Церковь подверглась кровавой расправе со стороны татаро-монголов под предводительством Тамерлана. Из-за преследований они расселились по всему Междуречью до самой Индии. В начале XX века, когда на территории Турции происходил жестокий геноцид в отношении армян и яковитов, сотни тысяч христиан рассеялись оттуда по всему свету. Сиро-Яковитская Церковь не раз обращалась за поддержкой и помощью к Русской Православной Церкви и неизменно ее получала.

Маланкарская Церковь Индии

Апостол Фома начал проповедь христианства в Индии. «Христианами святого Фомы» называют себя представители Маланкарской Сирийской Церкви, чьим духовным центром сейчас является город Коттаям в штате Керала. Эта Церковь не участвовала в Халкидонском соборе, как и Армянская, но поскольку из-за географического расположения она была тесно связана с нестори-

анской Восточно-Сирийской (Халдейской) Церковью, то усвоила и ее вероучение. В XVII веке римско-католические миссионеры активно обращали малабарских христиан, внося униатский раскол, приведший к появлению сиро-малабарских католиков. Следующий раскол произошел после смерти Мар Фомы V, митрополита, возглавлявшего Маланкарскую Церковь. Тогда вслед за епископом Кириллом отделилась часть последователей, которая составила так называемую Независимую Яковитскую Церковь Малабара в Тожиуре. В настоящее время их число незначительно среди населения Индии (ок. 20 тыс. человек). В XIX веке на христиан Индии оказывали влияние уже британские миссионеры. К концу столетия под влиянием протестантизма в Маланкарской Церкви начались внутренние реформы. Отделившаяся в ходе этого процесса группа получила название «Мартомитской церкви».

Маланкарская Церковь в XVII веке вошла в общение с Церковью Антиохии, приняв от нее сирийский богослужебный обряд. В 1912 году был восстановлен древний католикосат Западной Индии, отделившийся от Сирийского патриархата в результате раскола. Проблема в отношениях между Антиохийской и Маланкарской Церквями вновь возникла в 1975 году, когда Сирийский Патриарх низложил индийского Католикоса, назначив взамен своего ставленника. Решение о статусе Православной Церкви в Индии было принято Верховным судом (государственным): были признаны две фракции – лояльная Сирийскому патриарху и автокефальная [8].

В настоящее время большинство последователей Маланкарской Восточной Церкви проживает в штате Керала и возглавляется Святейшим Католикосом Василием Мар Фомой Павлом II². Богослужение совершается на языке малаялам, который практически вытеснил изначально существовавший сирийский язык (и сирийский обряд, соответственно).

² На заседании Священного Синода РПЦ, состоявшемся 16 мая 2023 г., постановили: «Признать успешной деятельность Рабочей группы по координации двусторонних отношений между Русской Православной Церковью и Маланкарской Церковью; отметить важность дальнейшего развития двусторонних отношений» (Журнал № 33) (см.: Журналы Священного Синода от 16 мая 2023 // Русская Православная Церковь : официальный сайт Московского Патриархата. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/6027150.html>).

Армянская Церковь

По преданию, первыми благовестниками веры Христовой на армянской земле были апостолы Варфоломей и Фаддей, поэтому Армянская Церковь называет себя апостольской. Святой Григорий Просветитель стал первым главой армянской Церкви, тогда еще бывшей митрополией Кесарийской Церкви. Свое духовное образование святитель Григорий получил в Антиохии Каппадокийской. В V столетии Армянская Церковь стала самостоятельной, в это время ее возглавлял епископ Исаак Великий (390–440 гг.), богослужение и чтение Писания шли на национальном языке [9, с. 308].

В силу исторических обстоятельств Армянская Церковь не участвовала в Халкидонском соборе, так что решения собора ею не были приняты. В числе причин лежали и сложности с переводом халкидонского ороса на армянский. Постановления Халкидонского Собора были даже осуждены армянскими епископами на внутрицерковном Соборе в Тиве (536 г.), а за несколько десятилетий до этого времени было принято согласительное вероопределение между православными и монофизитами. По версии методистского историка и пастора Хусто Л. Гонсалеса, «армянская церковь отказалась признать халкидонское “Определение веры” главным образом потому, что Римская империя не пришла на помощь, когда в Армению вторглись персы. Затем эта территория была завоевана турками, и упорное нежелание армян отказаться от веры предков стало одной из причин вражды между ними и турецкими захватчиками» [10]. Все это вылилось в страшные события геноцида, проводимого турками в 1895–1896, а затем в 1914 году.

Христология Армянской Церкви подчеркивает единство во Христе Божественной и человеческой природ. В этом армянское учение согласуется с православным вероучением Халкидонских Церквей. Епископ Гермоген (Добронравин) в кратком очерке истории Армянской Церкви писал, что Халкидонский догмат отвергался не злонамеренно в соединении с неправославной еретической мыслью, а вследствие «неправильного им донесения о деяниях сего Собора... как из самого описания соборов и из свидетельств армянских и греческих писателей» [11]. Прецедентом последующих расхождений между Армянской Церковью и представителями Православия стало толкование христологической формулы святителя Кирилла

Александрийского «единая природа Бога Слова воплощенная». В православном понимании эта формула вполне отражает диофизитские представления святителя Кирилла, что явствует из второго послания к Суккенсу, епископу Диокесарийскому. Отвечая на вопрос епископа, следует ли говорить о двух природах Христа, святитель Кирилл писал: «...вдумываясь, как я сказал, в образ воочеловечения, мы видим, что две природы сошлись друг с другом в неразрывном единстве неслитно и непреложно, поскольку плоть есть плоть, а не Божество, даже когда она стала плотью Бога, равно как и Слово есть Бог, а не плоть, хотя по домостроительству Он и сделал плоть Своею собственною. Так вот, если мы будем понимать так, то нисколько не нарушим стечения в единство, хотя и говорим, что оно произошло из двух природ. Однако после единения мы не отделяем природы одну от другой и не рассекаем на двух Сынов Единого и Нераздельного, но утверждаем, что есть один Сын и, как изрекли отцы, одна природа Слова воплощенная» [5]. Согласно классической экзегезе, под словами «Одна природа Слова» святитель подразумевает божественную природу Христа, а под словами «воплощенная» – человеческую. Сложности в полемике с представителями Армянской Церкви вызваны тем, что между сторонами нет согласия в богословской терминологии, хотя ссылки на отцов-каппадокийцев очень часто используются с обеих сторон.

В настоящее время Армянская Церковь имеет каноническую территорию Армении, а также объединяет многочисленные армянские диаспоры по всему миру. Монастырь Эчмиадзин является ее духовным центром и резиденцией католикоса. Также там размещается и Синод, Церковно-Национальный Собор является высшим органом управления и на нем происходит избрание Католикоса и Святейшего Верховного Патриарха, предстоятеля Армянской Апостольской Церкви. Существует и второй Киликийский католикос, в его юрисдикцию входят три епархии: Ливанская, Кипрская и Сирийская. Первенство чести принадлежит Католикосу Всех Армян, при его интронизации на голову ему возлагается десница от мощей св. Григория Просветителя.

Литургия в Армянской Церкви совершается по чину святителя Василия Великого, в ней можно проследить черты сирийского влияния. При богослужении используются музыкальные инструменты: рипиды и цинга, а также орган в Эчмиадзине. Календарное

начало церковного года с 1 декабря. Язык богослужения древнеармянский (грабарь). Ряд богослужебных особенностей отличает Армянскую Церковь – например, Рождество Христово и Крещение соединены в празднике Богоявления 6 января, пост Араджаворац (предшествует Великому Посту, совпадая с Неделями мытаря и фарисея), таинство Евхаристии совершается на пресном хлебе и др.

Заключение

Завершая краткий обзор Древних Восточных (Нехалкидонских) Церквей, можно заметить сближающие их с Православием черты, которые оставляют пространство для богословской дискуссии. Особое значение Нехалкидонских Церквей в мировом христианстве заключается в том, что они представляют разнообразие и богатство христианской традиции. Они сохраняют древние обряды и литургические традиции. Кроме того, Нехалкидонские Церкви играют важную роль в социальной и культурной жизни своих сообществ, являясь при этом центрами исповедания христианства на Ближнем Востоке во враждебных условиях. Исповедничество как форма проповеди, которая вмещает как богословскую, так и практическую суть христианства, является главным свидетельством Древних Церквей в современном мире.

Список литературы

1. Юбилейный Архиерейский Собор РПЦ : материалы. – Москва : Издательство Московской Патриархии, 2001. – 480 с. – ISBN 5-09-008817-9.
2. *Асмус В., прот.* Евтихий / протоиерей Валентин Асмус // Православная энциклопедия. – Москва : Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2008. – Т. 17. – ISBN 978-5-89572-030-1. – С. 348–350.
3. *Карташев, А. В.* IV Вселенский Собор 451 г. в Халкидоне / А. В. Карташев // Православная беседа : сайт. – URL: <https://pravbeseda.ru/library/index.php?page=book&id=871> (дата обращения: 14.05.2022).
4. *Нелюбов, Б. А.* Древние Восточные Церкви. Коптская Церковь / Б. А. Нелюбов // Альфа и Омега. – 1998. – № 2 (16). – С. 330–369.
5. *Кирилл Александрийский, свт.* Два послания к Суккенсу, епископу Диокесарийскому. Ер. 45–46. АСО I, 1, 6. Р. 151–162. СРГ 5345–5346 // Азбука веры : православный портал. – URL: <https://azbyka>.

ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/dva-poslanija-k-sukkensu-episkopu-diokesarijskomu/#note3_return (дата обращения: 14.05.2022).

6. *Нелюбов, Б.А.* Древние Восточные Церкви. Эфиопская Церковь / Б. А. Нелюбов // Альфа и Омега. – 1998. – № 3 (17). – С. 361–392.

7. Краткая история Эритрейской Православной Церкви // Иерархия литургических церквей : сайт. – URL: <http://hierarchy.religare.ru/haincvost-38kratru.html> (дата обращения: 14.05.2022).

8. *Соколов С., свящ.* История восточного и западного христианства (IV–XX века) / священник Серафим Соколов // Азбука веры : православный портал. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/istorija-vostochnogo-i-zapadnogo-hristianstva-4-20-veka/3_36 (дата обращения: 14.05.2022).

9. *Нелюбов, Б.А.* Древние Восточные Церкви: Армянская Церковь / Б. А. Нелюбов // Альфа и Омега. – 1999. – № 2 (20). – С. 308–339.

10. *Гонсалес, Х.Л.* История христианства. Т. 1. От основания Церкви до эпохи Реформации / *Хусто Л. Гонсалес* // RoyalLib.com : электронная библиотека. – URL: https://royallib.com/read/gonsales_husto/istoriya_hristianstva_Tom_I_ot_osnovaniya_tserkvi_do_epohi_reformatsii.html#0 (дата обращения: 14.05.2022).

11. *Гермоген (Добронравин), еп.* Краткий очерк истории Армянской Церкви и вероучение Армянской Церкви / епископ Гермоген (Добронравин) // Азбука веры : православный портал. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Germogen_Dobronravin/kratkij-ocherk-istorii-armjanskoj-tserkvi-verouchenie-armjanskoj-tserkvi/#0 (дата обращения: 14.05.2022).

Статья поступила в редакцию 15.05.2023.

Статья поступила после рецензирования 31.05.2023.

Статья принята к публикации 13.06.2023.

UDC 264-912.5

A BRIEF REVIEW OF THE HISTORY AND CURRENT STATE OF THE ANCIENT ORIENTAL (NON-CHALCEDONIAN) CHURCHES

**Vladimir Sergunin, Archpriest
Master of Religious Studies**

PhD Student
Department of General History
Derzhavin Tambov State University
Senior Lecturer
Tambov Theological Seminary
3 M. Gorkogo Street
Tambov 392000, Russia
E-mail: vlaserg@gmail.com
ORCID: 0000-0002-6959-5298

For citation: Sergunin V. A., archpriest A brief review of the history and current state of the ancient Oriental (Non-Chalcedonian Churches DOI: 10.51216/2687-072X_2023_3_118. EDN: OSFUMQ // Theological Collection of Tambov Theological Seminary. Tambov, 2023. No. 3 (24). FROM. 118–132 pp. (in Russian)

Abstract

The problem of interpreting the Christological dogma (confession about the image of the union of two natures in Christ), which arose after the First Council of Chalcedon, led to the separation of the Churches that did not accept the Oros approved at the Council. Among the reasons for the separation were also political circumstances, largely caused by external events and not directly related to the dogma.

The article briefly examines the history of the Churches that did not recognize the Council's decision: the Coptic and Ethiopian, Eritrean, Syro-Jacobite, Armenian and Malankara, also called the Ancient Eastern Churches. Each of them has its own liturgical features and traditions. The pre-Chalcedonian Churches maintain Eucharistic communion only with each other. They do not have it with the Orthodox Churches. However, over the past decades, there has been a theological dialogue between the non-Chalcedonian East and Orthodoxy and a search for possible ways of rapprochement, which justifies the relevance of the undertaken research. According to the author of the article, the possibility of dialogue is largely determined by the common early Christian and patristic heritage. The current position of Christians in the Middle East plays its role: the daily confession of one's faith in often hostile conditions can be the basis for studying the essence of the theological features and practical traditions of the Ancient Eastern Churches.

Keywords: liturgical traditions; Pre-Chalcedonian Churches; Ancient Eastern Churches; Orthodox Churches; dialogue of Churches; history of the Church.

References

1. *Yubileinyi Arkhireiskii Sobor RPTS* [Jubilee Bishops' Council of the Russian Orthodox Church]. Moscow, Moscow Patriarchate Publ., 2001, 480 p. (In Russian).
2. Asmus V., Archpriest Evtikhii [Eutychius]. *Pravoslavnyaya entsiklopediya* [Orthodox Encyclopedia]. Moscow, Church-Scientific Center "Orthodox Encyclopedia" Publ., 2008, vol 17. pp. 348-350. (In Russian).
3. Kartashev A. V. IV Vselenskii Sobor 451 g. v Khalkidone [IV Ecumenical Council of 451 in Chalcedon]. *Sait Pravoslavnyaya beseda* [Orthodox Conversation Website]. (In Russian). Available at: <https://pravbeseda.ru/library/index.php?page=book&id=871> (accessed: 14.05.2022).
4. Nelyubov B. A. Drevnie Vostochnye Tserkvi. Koptskaya Tserkov' [Ancient Eastern Churches. Coptic Church]. *Al'fa i Omega* [Alpha and Omega]. 1998, no. 2 (16), pp. 330–369. (In Russian).
5. St. Cyril of Alexandria Dva poslaniya Sukkensu, episkopu Diokesariiskomu [Two Epistles to Sukkens, Bishop of Diocesarea]. Ep. 45–46. ACO I, 1, 6, pp. 151–162, CPG 5345–5346 *Pravoslavnyi portal "Azbuka very"* [Orthodox Portal "The ABC of Faith"]. (In Russian). Available at: https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/dva-poslanija-k-sukkensu-episkopu-diokesarijskomu/#note3_return (accessed: 14.05.2022).
6. Nelyubov B. A. Drevnie Vostochnye Tserkvi. Efiopskaya Tserkov' [Ancient Eastern Churches. Ethiopian Church]. *Al'fa i Omega* [Alpha and Omega]. 1998, no. 3 (17), pp. 361-392. (In Russian).
7. Kratkaya istoriya Eritreiskoi Pravoslavnoi Tserkvi [Brief history of the Eritrean Orthodox Church]. *Sait Ierarkhiya liturgicheskikh tserkvei* [Hierarchy of Liturgical Churches Site]. (In Russian). Available at: <http://hierarchy.religare.ru/h-aincvost-38kratru.html> (accessed: 14.05.2022).
8. Sokolov S., priest. Istoriya vostochnogo i zapadnogo khristianstva (IV–XX veka) [History of Eastern and Western Christianity (4th – 20th centuries)]. *Pravoslavnyi portal "Azbuka very"* [Orthodox Portal "ABC of Faith"]. (In Russian). Available at: https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/istorija-vostochnogo-i-zapadnogo-hristianstva-4-20-veka/3_36 (accessed: 14.05.2022).
9. Nelyubov B. A. Drevnie Vostochnye Tserkvi: Armyanskaya Tserkov' [Ancient Eastern Churches: Armenian Church]. *Al'fa i Omega* [Alpha and Omega]. 1999, no. 2 (20), pp. 308–339. (In Russian).
10. Gonzalez H. L. Istoriya khristianstva. T. 1. Ot osnovaniya do epokhi Reformatsii [History of Christianity. Vol 1. From the foundation of the Church to the era of the Reformation]. *Elektronnaya biblioteka RoyalLib*.

com [Electronic Library RoyalLib.com]. (In Russian). Available at: https://royallib.com/read/gonsales_husto/istoriya_hristianstva_Tom_I_ot_osnovaniya_tserkvi_do_epohi_reformatsii.html#0 (accessed: 14.05.2022).

11. Germogen (Dobronravin), Bishop *Kratkii ocherk istorii Armyanskoi Tserkvi i verouchenie Armyanskoi Tserkvi* [A Brief essay on the history of the Armenian Church and the doctrine of the Armenian Church]. *Pravoslavnyi portal "Azбука very"* [Orthodox Portal ABC of Faith]. (In Russian). Available at URL: https://azbyka.ru/otechnik/Germogen_Dobronravin/kratkij-ocherk-istorii-armjanskoj-tserkvi-verouchenie-armjanskoj-tserkvi/#0 (accessed: 14.05.2022).

Received 15 May 2023.

Reviewed 31 May 2023.

Accepted for press 13 June 2023.