

БОГОСЛОВИЕ И ФИЛОСОФИЯ

УДК 264-912.5

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГИЯ ВИЗАНТИЙСКОГО ОБРЯДА

**Протоиерей Владимир Александрович
Сергунин**

магистр религиоведения, старший преподаватель кафедры филологических и церковно-практических дисциплин Тамбовской духовной семинарии, аспирант кафедры общей истории ФГБОУ ВО «Тамбовский государственный университет им. Г. Р. Державина»
E-mail: vlaserg@gmail.com

Для цитирования: Сергунин В. А., прот. Божественная литургия византийского обряда // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2021. № 3 (16). С. 12–29. DOI: 10.51216/2687-072X_2021_3_12.

Аннотация

В статье рассматриваются история и формы совершения главного богослужения Православной Церкви – Божественной литургии византийского обряда. Целью статьи является комплексный обзор литургии в историческом, богословском и догматическом ключе. Обозначена роль и место Евхаристии в богослужении Церкви, представлена краткая история употребления термина «литургия», дан конспективный обзор развития византийского обряда. Утверждение устава Великой Церкви (собора Св. Софии) в административном и политическом центре Восточной Римской империи определило развитие византийского церковного обряда как основного на протяжении более пятнадцати столетий. После кодификации письменности, связанной с появлением первых печатных изданий (н. XVI в.), формы совершения литургии практически не изменяются. Согласно источникам, в византийской богослужебной традиции чин полной литургии свт. Василия Великого совершался по воскресеньям и праздникам. Литургия свт. Иоанна Златоуста заняла место основного богослужения в послеиконоборческий период (XI–XII вв., по греческим

рукописям). На основании сравнительного анализа текстов анафор сделан вывод о более развернутом характере последования Литургии свт. Василия Великого при очевидной общности их смысловой структуры, отражающей главные догматические истины Православной Церкви.

Ключевые слова: богослужение; Евхаристия; византийский обряд; Литургия; литургика.

Сердцевиной таинственной жизни Церкви является Божественная литургия. Евхаристия – это Таинство, имеющее особое значение. Каждая Литургия – это проживание Тайной вечери Христовой (Мф. 26, 26–29), совершаемой вне времени, и вхождение в обетованное Царство, потому что в Евхаристии молящиеся познают Бога и переживают единение с Ним [6, 24]. Настоящая статья представляет собой исторический и догматико-богословский обзор Литургии.

История термина

Термин «литургия» в античности связывался с организацией общественных мероприятий в греческих городах-полисах VI–V вв. до н. э. В Афинах к государственным повинностям, возлагавшимся преимущественно на обеспеченных граждан, относились так называемые литургии – личные услуги государству (например, организация различного рода спортивных и театральных празднеств, найм боевых кораблей с командой в военное время и т. д. за личный счет). Литургии составляли, таким образом, как бы часть государственных доходов (прόσοδοι). Литургии были обыкновенные, очередные (εἰσκόμοι λειτουργίαι), и чрезвычайные, неочередные, например, триерархия и проεἰσφορά, т. е. внесение имущественного налога за других¹. Однако в дальнейшем этот термин стал чаще применяться к общественному служению, в том числе и общественному богослужению. Например, «...*закон о левитах: от двадцати пяти лет и выше должны вступить они в службу для работ при скинии собрания, а в пятьдесят лет должны прекращать отправление работ и более не работать: тогда пусть помогают они братьям своим содержать стражу при скинии со-*

¹ Любкер Ф. Реальный словарь классических древностей. В 3 т. Т. 2 / пер. В. Модестова. М. : Олма-Пресс, 2001. С. 291.

брания, работать же – пусть не работают; так поступай с левитами касательно служения их» (Числ. 8, 24–25). В Евангелии дается описание священнического служения при Иерусалимском храме, совершаемого пророком Захарией, отцом пророка Иоанна Предтечи: *«Когда окончились дни службы его, возвратился в дом свой»* (Лк. 1, 23). Слово «служение» в греческом оригинале также звучит, как λειτουργία.

В настоящее время термин «литургия» зачастую используется в отношении к богослужению в целом, что порой создает двойственность восприятия и интерпретации этого понятия. В литературе можно встретить употребление термина «литургия» применительно и к нехристианским культовым традициям. Кроме того, этим словом стали называть отдельные чины. Так, например, в современной католической практике цикл служб суточного круга, а также и их тексты стали обозначаться как «Литургия часов»².

В отношении к Евхаристии термин «литургия» находит применение в святоотеческой литературе только с IV века. До V–VII вв. основное богослужение христианской Церкви именовалось «собрание», и окончательно это название ушло из византийской практики только в послеиконоборческий период, сохранившись в некоторых других традициях (в Коптской Церкви используется слово «синаксис», т. е. «собрание»; в арабской версии «Куддас», т. е. «освящение», в сирийской – «Курбана», в армянской – «Патараг», т. е. «Приношение», или «Жертва»)³.

Установление христианской Литургии

Установление таинства Евхаристии совершилось на Тайной Вечере, однако еще до этого Спаситель в капернаумской синагоге произнес проповедь о хлебе Жизни (Ин. 6, 24–66). Таинство было установлено Самим Господом Иисусом Христом, о чем повествуют все четыре евангелиста – Матфей, Марк, Лука и Иоанн, а также апостол Павел в своем послании к Коринфянам (1 Кор. 11, 23–32). *«И когда они ели, Иисус взял хлеб и, благословив, преломил и, раздавая ученикам, сказал: примите, ядите: сие есть Тело Мое.*

² Желтов М., прот. Литургия // Православная энциклопедия. М. : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. Т. 41. С. 240.

³ Там же.

И, взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов. Сказываю же вам, что отныне не буду пить от плода сего виноградного до того дня, когда буду пить с вами новое вино в Царстве Отца Моего» (Мф. 26, 26–29, также см. Мк.14, 22–24 и Лк. 22, 19–20). Апостол Иоанн Богослов, не повторяя других евангелистов, раскрывает подробно учение Иисуса Христа о необходимости причащения Его Тела и Крови для вечной жизни (Ин.6,39–48). Согласно толкованию апостола Павла, Евхаристия есть постоянное воспоминание спасительной смерти Господа, совершать которое подобает с особым благоговением, и поэтому принятие Св. Таин требует особой подготовки (1 Кор.11, 24)⁴.

Церковь совершенствовала учение о значении таинства Евхаристии уже в первые века христианства. Так, например, в «Учении 12 Апостолов» говорится: «Никто да не ест и да не пьет от вашей Евхаристии, кроме крещенных во имя Господне. Ибо относительно сего сказал Господь: *не давайте святыни псам*». Священномученик Игнатий Богоносец пишет: «Старайтесь чаще собираться для Евхаристии и славословия Бога»⁵ (Посл. к Ефес., гл. 13); «Старайтесь иметь одну Евхаристию; ибо одна плоть Господа нашего Иисуса Христа и одна чаша в единении крови Его один жертвенник, как и один епископ с пресвитерством и диаконами, сослужителями моими, дабы все, что делаете, делали вы о Боге»⁶ и др. В книге Деяний Апостольских рассказывается о ежедневных собраниях первых христиан после Сошествия Святого Духа в Иерусалиме для «преломления хлеба» – такие встречи названы «собраниями», и это наименование сохранялось в течение последующих нескольких веков (Деян. 2, 42–46). Молитвы, которые дополняли Евхаристию, произносились предстоятелем по харизматическому вдохновению. Собрания включали чтение (1 Фес. 5, 27; Кол. 4, 16), проповедь (1 Кор. 14, 26), пение псалмов и гимнов (Еф. 5,

⁴ См. *Аверкий (Таушев), архиеп.* Литургика. Ч. 3. Литургия // Азбука веры : православ. 6-ка. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Averkij_Taushev/liturgika/3_ (дата обращения: 12.03.2021).

⁵ *Игнатий Богоносец, сщ.мч.* Послания [к Ефесянам] / пер. прот. Г. Павский // Христианское чтение. 1821. Ч. 1. С. 29–42.

⁶ *Игнатий Богоносец, сщ.мч.* Послания [к Филадельфийцам] / пер. прот. Г. Павский // Христианское чтение. 1821. Ч. 31. С. 5.

19; Кол. 3, 16), молитву предстоятеля с благословением хлеба и вина (1 Кор. 10, 16). Приношение хлеба и вина, на которых совершалась Евхаристия, а также продуктов для последующей трапезы осуществлялось участниками собраний (Деян. 6, 1). Во время таких собраний также могли собираться пожертвования в денежной форме (Рим. 15, 26; 1 Кор. 16, 1–2; Гал. 2, 10).

Первые литургии христиан проходили в достаточно свободном порядке, обязательно включая чтение Св. Писания (что было заимствовано из синагогального богослужения), молитвы над хлебом и вином, обращенные к Богу-Отцу, и совместное причащение. В дальнейшем сохранялась следующая схема совершения евхаристического богослужения (примерно с IV в.):

- Вхождение народа в храм.
- Чтение Писания и проповедь.
- Общее пение ектений и выход оглашенных.
- Внесение хлеба и вина для Таинства.
- Чтение вслух анафоры.
- Моление о Церкви и о всем мире.
- Причащение.
- Отпуст епископом всех верных.

Первый текст, содержащий описание раннехристианской Литургии, относится к IV в. и принадлежит мученику Иустину Философу («Апология в защиту христиан к Римскому сенату»).

Изначально христианская Церковь не соотносилась с храмом, а состояла из общины, которая чаще всего была гонима и потому собиралась тайно. Однако с прекращением гонений здание храма стало символом Церкви, местом совершения таинств, что в значительной мере способствовало развитию обрядовых форм.

Византийский обряд

Утверждение административных центров с их традициями определяло развитие церковного обряда той или иной области. Для разных областей христианского мира характерны были, в том числе, и разные анафоры – евхаристические молитвы. Становление богослужения Константинополя связано с прекращением гонений на христиан и относится к III–IV векам. Это время ознаменовано го- милетическим творчеством великих святителей и отцов Церкви –

Григория Богослова (379 – 381 гг.) и Иоанна Златоуста (398–404 гг.). Судя по сохранившимся источникам, вначале соборное богослужение Православной Церкви имело антиохийские черты.

Византийский обряд в том виде, в котором он воспринят Церковью сегодня, представляет собой сложный комплекс элементов Малоазийского обряда с частичными заимствованиями Александрийской и в большей мере Антиохийской традиции. Детальная разработанность и красота Византийского обряда стали причиной употребления его в большинстве Православных Церквей. В комплекс обряда входит совершение Литургии, таинств, чинопоследования суточного и годового круга богослужений.

Богослужения в важнейших храмах во многом определяли весь обрядовый строй. Чинопоследование Литургии византийского обряда преимущественно носит черты служения в храме св. Софии в Константинополе. Богослужение здесь начало складываться к IV в., его кодификация произошла в нач. XVI в. (появление первых печатных изданий), после чего формы совершения Литургии практически не менялись.

Литургия святителя Василия Великого

Константинопольский евхаристический чин, развивавшийся с IV века вплоть до XIV века, включал в себя два типа литургии.

В византийской богослужебной традиции чин полной евхаристической литургии свт. Василия Великого совершался по воскресеньям и праздникам. В настоящее время эта служба совершается 10 раз в год. Этот чин известен также в коптской богослужебной традиции (в традиции Коптской Церкви он является основным богослужением), а в армянской, западносирийской и эфиопской традициях встречаются анафоры с тем же надписанием. Анафора святителя Василия Великого также легла в основу восточносирийской анафоры, надписанной Несторием. Подобные черты сходства с анафорой византийского чина литургии Василия Великого могут свидетельствовать о распространении этого богослужебного чина в различных его редакциях.

В VI–VII вв. Литургия свт. Василия Великого была уже широко распространена в богослужебной практике Восточной Православ-

ной Церкви. К этому периоду относятся самые ранние упоминания о ней в источниках. Принадлежность молитв Василию Великому не подвергалась сомнению, и сам чин пользовался большим авторитетом. Так, обличая в своем сочинении «Против несториан и евтихиан» учение Феодора Мопсуестийского, Леонтий Византийский пишет следующее: «Он сочинил анафору, отличающуюся от переданной отцами Церквам, бесстыдно презрев как [анафору] апостолов, так и написанную в том же духе [анафору] Василия Великого, с какой-то стати решив, что будет правильно [написать свою]»⁷.

В 32 правиле Пято-Шестого (Трулльского) Собора 691–692 гг. записано: «...Иаков, Христа Бога нашего по плоти брат, коему первому вверен престол Иерусалимской Церкви, и Василий, Кесарийской Церкви архиепископ, коего слава протекла по всей вселенной, письменно передав нам таинственное священнодействие, положили в Божественной литургии из воды и вина составлять святую чашу...»⁸.

По всей вероятности, составление Жития святителя Василия Великого относится к VI–VII вв. В этом источнике описано, как святитель «просил Бога подать ему благодать и мудрость, и разумение, чтобы ему приносить Богу бескровную Жертву при помощи своих собственных слов», а также впервые установил алтарную завесу и поместил над Святым престолом золотого голубя в качестве дарохранительницы, как бы создавая храмовое воплощение слов Божественной литургии.

Вопрос об авторстве Литургии Василия Великого представляется некорректным, поскольку чин дополнялся и редактировался в течение многих веков. Есть два типа преданий о возникновении чина. Одно распространено было в послеиконоборческую эпоху, и в нем говорилось о том, что св. Василий составил свою литургию самостоятельно, не обращаясь к предшествующим текстам. Другой тип предания впервые прозвучал позже, в Синаксаре Константинопольской Церкви в конце X в. Здесь можно заметить развитие

⁷ Цит. по: Желтов М., *прот.* Литургия святителя Василия Великого // Православная энциклопедия. М.: Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. Т. 41. С. 281.

⁸ Цит. по: там же.

этиологической легенды о том, что святитель Василий Великий был только редактором древней Литургии ап. Иакова, которую он сократил из пастырских соображений. Согласно тому, что сообщает Синаксарь Константинопольской Церкви, апостол Иаков «первым письменно изложил последование Божественной литургии – научившись ему от Христа, – которое позднее сократил Василий Великий, а после него – [и] Златоуст, по причине немощи [молящихся] людей»⁹. В славянском переводе эта легенда излагается в Великих Четвях Минеях митрополита Московского Макария. Позднее, в Средние века, подобное утверждение об авторстве литургии св. Василия приписывалось свт. Проклу Константинопольскому, однако в действительности текст, приписанный Проклу, был составлен Константином Палеокаппой – греческим филологом, копиистом и фальсификатором XVI в.

Тем не менее, учитывая ряд ранних свидетельств, а также сопоставляя текст анафоры литургии Василия Великого с его подлинными произведениями, вполне вероятно считать, что анафора действительно принадлежит святителю, по крайней мере в основном ее объеме.

Если рассматривать историю порядка совершения литургии, то древнейшим источником здесь будет греческий текст византийской литургии Василия Великого, который содержится в наиболее ранних сохранившихся греческих рукописях Евхология VIII в. Древнейшие сохранившиеся славянские рукописи литургии святителя Василия Великого относятся к XI в. Это начальный фрагмент литургии в Синайском Служебнике. Список этого литургического чинопоследования содержится в Служебнике Варлаама Хутынского, и он также является древнейшим русским списком, где содержится первый полный славянский текст Литургии Василия Великого.

В доиконоборческий период Литургия Василия Великого была главным евхаристическим чином Константинополя и, как уже было отмечено выше, она совершалась в воскресные и праздничные дни всего года. Распространение практики ежедневного слу-

⁹ *Желтов М., свящ.* Литургия апостола Иакова // Православная энциклопедия. М. : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. Т. 41. С. 245.

жения Литургии в византийских монастырях привело к замене Литургии Василия Великого Литургией святителя Иоанна Златоуста, которая полностью произошла только к XI в.

С XI в. и до настоящего времени в православной традиции Литургия Василия Великого совершается с первого по пятое воскресенье Великого поста, в Великий Четверг и Великую Субботу, в навечерие или в дни праздников Рождества Христова и Богоявления (соответственно 24 декабря и 5 января по церковному календарю) и в день памяти святителя Василия Великого, совпадающий с праздником Обрезания Господня (1 января по церковному календарю) [9, с. 357].

Богослужбный устав Великого поста используется в определенный период года, и, согласно этому уставу, Литургия Василия Великого служится в воскресные дни, тогда как литургия святителя Иоанна Златоуста совершается в великопостные дни в субботу.

О значении Литургии Василия Великого в византийской традиции свидетельствует совершение ее в Великий Четверг – день установления таинства Евхаристии. В Великую Субботу вечерня с Литургией Василия Великого, по сути, являют собой древний чин пасхального бдения.

Навечерия Рождества Христова и Богоявления сходны со строем пасхального богослужения тем, что в эти дни также установлено совершение Литургии свт. Василия Великого. Однако, если навечерие попадет на субботу или воскресенье, Литургия не может служиться после вечерни, поскольку в эти дни запрещен пост как воздержание от пищи до вечера (при том, что в Великую Субботу это, напротив, предписывается – см. 55 правило Трулльского собора). Поэтому в те годы, когда праздник (Рождество Христово или Богоявление) выпадает на воскресенье или понедельник, накануне служится Литургия святителя Иоанна Златоуста, до начала вечерни и без праздничных особенностей, а Литургия Василия Великого совершается уже в сам день праздника (Типикон, 48 гл.) [9, с. 358].

Совершение Литургии Василия Великого на праздник Обрезания Господня отражает связь этого праздника с предшествующим Рождеством Христовым. Также в этот день празднуется память святителя Василия Великого.

Литургия святителя Иоанна Златоуста

Святитель Иоанн Златоуст начинал свое служение в Церкви пресвитером г. Антиохии, а затем стал епископом г. Константинополя. Чинопоследование Литургии святителя Иоанна Златоуста сохранилось в древнейших византийских богослужебных рукописях, таких, как Барберини Евхологии конца VIII в. и др., неизменной, однако до этого времени литургических текстов с надписанием святителя Иоанна Златоуста не встречается. Это связано с тем, что молитва возношения – анафора – этой Литургии имела более древний источник. «Анафора апостолов», по мнению некоторых исследователей, послужила основой для евхаристической молитвы Златоустовой Литургии. Она упоминается в сочинении Леонтия Византийского «Против несториан и евтихиан» вместе с другой византийской анафорой святителя Василия Великого во второй четверти VI в. Кроме того, в сирийских рукописях сохранилась евхаристическая молитва, надписанная как «анафора двенадцати апостолов». Она имеет достаточное сходство с анафорой Литургии Иоанна Златоуста. Прочие же анафоры в невизантийских богослужебных чинах, приписываемые Иоанну Златоусту, не схожи с текстом византийской анафоры¹⁰.

Анафора Литургии Иоанна Златоуста, несомненно, содержит несколько характерных выражений, которые текстологически засвидетельствованы только в подлинных творениях святителя Иоанна, что говорит о непосредственном его участии в составлении и формировании текстов литургического чина. Вероятно, святитель Иоанн Златоуст доработал и внес в византийское богослужение анафору, которая звучала во время его священнического служения в Антиохии и которая сохранилась в сирийской традиции как анафора «двенадцати апостолов».

Как уже говорилось, до периода иконоборчества основным евхаристическим чином Константинополя была Литургия Василия Великого, совершалась в воскресные и праздничные дни, тогда как Литургия Иоанна Златоуста служилась в менее торжественные дни, что сохранилось в наше время в дни Великого поста. Поэтому Литургия Иоанна Златоуста не имела отдельного чина: осно-

¹⁰ Желтов М., *свящ.* Литургия святителя Иоанна Златоуста // Православная энциклопедия. М. : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. Т. 41. С. 289.

вой ее служило последование литургии Василия Великого, однако часть молитв, начиная с молитв об оглашенных, в нем заменялась на другие.

В послеиконоборческий период Литургия Иоанна Златоуста стала основной евхаристической службой во всей Православной Церкви, что сохраняется в богослужебной практике до наших дней. С XI–XII вв. именно чинопоследование Златоустовой Литургии стало в рукописях основным, а Литургия святителя Василия чаще стала указываться в ограниченном виде, включая молитвы, отличные от молитв Литургии святителя Иоанна Златоуста.

Потребность в более кратком евхаристическом чине представлена в качестве причины появления Литургии Иоанна Златоуста в легенде о происхождении основных византийских Литургий. Она была впервые озвучена в Санаксаре Константинопольской Церкви X в., где говорится, что святителю Иоанну Златоусту пришлось «по причине немощи [молящихся] людей» сократить чин Литургии, изложенный святителем Василием, который, в свою очередь, создал его путем сокращения Литургии ап. Иакова. В XV в. эту мысль повторяет свт. Марк Эфесский в своем трактате «О том, что Святые Дары освящаются не одним лишь произнесением Владычных слов, но [и] последующими за ними молитвой и благословением священника, силой Святого Духа». Но наибольшую популярность эта версия получила в «Слове о предании Божественной литургии», приписанном свт. Проклу Константинопольскому, ученику святителя Иоанна Златоуста, что придавало тексту особый авторитет. Однако в реальности это был текст, составленный в XVI в. Константином Палеокаппой.

Против идеи о происхождении анафоры Литургии Иоанна Златоуста и других священнических молитв из Литургии Василия Великого путем сокращения последней говорит тот факт, что, если не считать совпадений в священнических возгласах и ответах народа, объясняемых единой литургической традицией, а также частично в поминовениях в конце анафоры, подверженных впоследствии большим изменениям, чем остальные тексты, анафоры этих двух литургических чинов имеют различия в логике развития, а также в богословских подходах.

Например, в епиклезе святителя Василия Великого у Отца испрашивается, чтобы Святой Дух пришел и освятил Дары. В епиклезе Иоанна Златоуста звучит прошение о том, чтобы Сам Отец освятил Дары, «преложив Духом Святым». Но при этом обе Литургии тесно связаны между собой и фактически это одно и то же чинопоследование, различающееся только анафорой и несколькими священническими молитвами, читаемыми тайно. Тексты же, звучащие для народа, у обеих Литургий в целом тождественны, кроме изменяемых частей, включая задостойник, а также присутствует единственное отличие в священнических возгласах анафоры: в Литургии святителя Василия Великого установительные слова возглашаются со вступлением.

Первые издания греческого текста Литургии святителя Иоанна Златоуста в составе богослужебных книг были сделаны в Венеции в XVI в. Тогда же появились ее первые славянские издания в составе Служебников. Первый русский печатный Служебник вышел в Москве в 1602 г. В связи с реформой Патриарха Никона текст Служебника претерпел существенные изменения на основе печатных греческих Евхологиев XVI в., а также украинских изданий начала XVII в. и, прежде всего, Служебника под редакцией епископа Гедеона Балабана, которые были отредактированы на основе «греческих книг печатных». Исправленный русский текст Литургии святителя Иоанна Златоуста был повсеместно принят в Русской Православной Церкви и в славяноязычных Православных Церквях; дониконовский вариант был сохранен в богослужении единоверцев и старообрядцев. Кроме того, возглашение заупокойной ектении вместо установленной сугубой в дни поминовения усопших утверждается в Служебниках начиная с XV в. В позднейшие времена (в том числе и в современной практике) на литургиях звучат обе эти ектении.

Далее рассмотрим структуру Литургии святителя Иоанна Златоуста в сравнении с Литургией Василия Великого. Оба чина Литургии предваряются проскомидией и имеют двучастную структуру: литургию оглашенных и литургию верных. Общий порядок совершения двух литургий совпадает. Наиболее существенны различия в тексте анафоры, что видно из Таблицы 1.

Таблица 1. Различия в тексте анафоры

Анафора Литургии Василия Великого	Анафора Литургии Иоанна Златоуста
<p>Начало: благодарение Богу-Отцу. Имеет развернутую форму, содержащую множество цитат и аллюзий из псалмов, пророческих книг и апостольских посланий. Имеет ярко выраженный тринитарный номинативный (перечисление имен) характер.</p>	<p>Начало представляет собой благодарение, обращенное к Богу-Отцу, также отражая тринитарную сущность. Имеет более сжатый характер и меньшее число эпитетов в сопоставлении с анафорой св. Василия. Завершается возгласом. В анафоре совмещены три временных пласта, включающих видение Господа во славе пророком Исаией (Ис. 6:1–3), вольное страдание Христа и апокалиптическое видение ап. Иоанном Господа во славе (Откр. 4: 7–8). Благодарение и хвалебное славословие Господа объединяет это перечисление в общей эсхатологической перспективе.</p>
<p>Воспоминание. Содержание молитвы переходит от исповедания святости к осмыслению истории сотворенного мира как непрерывного последования Божиих благодеяний. Излагается христологическое учение Церкви о пришествии в мир Спасителя. Именно в этой части усматриваются наиболее яркие параллели с творениями св. Василия Великого. Далее следует воспоминание Тайной Вечери и «установительные» слова Христа, произносимые священником возгласно.</p>	<p>Воспоминание Тайной Вечери с прославлением Божественного промысления Спасителя, грядущего на вольные страдания. Исполнение Евхаристии заключается в словах «Твоя от Твоих, Тебе приносяще», произносимых священником возгласно.</p>

Анафора Литургии Василия Великого	Анафора Литургии Иоанна Златоуста
Звучит прошение о преложении Св. Даров (прерываемое в современной практике тропарями третьего часа). Вставка «преложив Духом Твоим Святым» имеет поздний характер и, по указанию св. Никодима Святогорца, не сочетается с текстом молитвы св. Василия.	Преложение Даров при сошествии Святого Духа испрашивается священником за всех участников Евхаристического собрания. Цель прошения о преложении заключается в том, чтобы все верующие сподобились благодати причастия Св. Духа в оставление грехов и жизнь вечную. Текст анафоры здесь также оказывается прерван поздней вставкой тропаря третьего часа (вошедшей в практику Русской Православной Церкви в XVI в.).

Таким образом, пройдя процесс формирования, евхаристическое богослужение в Православной Церкви Византии получило строгую последовательность и единую структуру. Современный чин Литургии сохраняет исторически сложившуюся двучастную структуру, определяемую присутствием оглашенных до начала чтения собственно евхаристических молитв¹¹. Чин проскомидии предваряет начало литургии. Как следует из сравнительной таблицы, в чинопоследовании Василия Великого анафора носит более развернутый характер, но в целом молитвенное содержание обеих анафор имеет общую смысловую структуру, отражающую догматические истины христианского вероучения.

Список литературы

1. *Аверкий (Таушев), архиеп.* Литургика. Ч. 3. Литургия / архиепископ Аверкий (Таушев). – Текст : электронный // Аз-

¹¹ Следует заметить, что на некоторых приходах Русской Православной Церкви сейчас происходит возрождение практики оглашения готовящихся к принятию Св. Крещения взрослых людей.

бука веры : православ. б-ка. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Averkiy_Taushev/liturgika/3_1 (дата обращения: 12.03.2021).

2. *Желтов М., свящ.* Литургия / священник Михаил Желтов. – Текст : непосредственный // Православная энциклопедия. – Москва : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. – Т. 41. – ISBN 978-5-89572-021-9. – С. 240–244.

3. *Желтов М., свящ.* Литургия апостола Иакова / священник Михаил Желтов. – Текст : непосредственный // Православная энциклопедия. – Москва : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. – Т. 41. – ISBN 978-5-89572-021-9. – С. 244–253.

4. *Желтов М., свящ.* Литургия святителя Василия Великого / священник Михаил Желтов. – Текст : непосредственный // Православная энциклопедия. – Москва : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. – Т. 41. – ISBN 978-5-89572-021-9. – С. 280–289.

5. *Желтов М., свящ.* Литургия святителя Иоанна Златоуста / священник Михаил Желтов. – Текст : непосредственный // Православная энциклопедия. – Москва : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2016. – Т. 41. – ISBN 978-5-89572-021-9. – С. 289–295.

6. *Игнатий Богоносец, сщмч.* Послания [к Ефесянам] / священномученик Игнатий Богоносец, епископ Антиохийский ; пер. протоиерей Герасим Павский. – Текст : непосредственный // Христианское чтение. – 1821. – Ч. 1. – С. 29–42.

7. *Игнатий Богоносец, сщмч.* Послания [к Филадельфийцам] / священномученик Игнатий Богоносец, епископ Антиохийский ; пер. протоиерей Герасим Павский. – Текст : непосредственный // Христианское чтение. – 1821. – Ч. 31. – С. 3–10.

8. *Киприан (Керн), архим.* Евхаристия / архимандрит Киприан (Керн). – Москва : Храм святых Космы и Дамиана на Маросейке, 2006. – 336 с. – ISBN 5-89825-005-0. – Текст : непосредственный.

9. *Красовицкая, М. С.* Литургика : курс лекций / М. С. Красовицкая. – 7-е изд., испр. и доп. – Москва : ПСТГУ, 2016. – 224 с. – ISBN 978-5-7429-1026-8. – Текст : непосредственный.

10. *Любкер Ф.* Реальный словарь классических древностей. В 3 т. Т. 2 / Фридрих Любкер; пер. В. Модестова. – Москва : Олма-Пресс, 2001. – 511 с. : ил. – ISBN 5-224-01891-9. – Текст : непосредственный.

11. *Никодим (Милаш), священноисп.* Правила Святых Апостолов и Вселенских соборов с толкованиями / священноисповедник Никодим (Милаш). – Текст : электронный // Азбука веры : православ. б-ка. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Nikodim_Milash/pravila-svjatyh-apostolov-i-vselenskih-soborov-s-tolkovanijami/183 (дата обращения: 12.03.2021).

12. *Тафт Р., архим.* Византийский церковный обряд : краткий очерк / Роберт Тафт (католик, архимандрит). – Текст : электронный // Азбука веры : православ. б-ка. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pravoslavnoe_Bogosluzhenie/vizantijskij-tserkovnyj-obrjad-kratkij-ocherk/ (дата обращения: 12.03.2021).

UDC 264-912.5

THE DIVINE LITURGY OF THE BYZANTINE RITE

Vladimir A. Sergunin, Archpriest
Master of Religious Studies
Senior Lecturer Department
of Philological and Church and
Practical Disciplines Tambov
Theological Seminary, PhD student
at the Department of General History
Derzhavin Tambov State University
E-mail: vlaserg@gmail.com

For citation: Sergunin V.A., Archpriest The divine liturgy of the Byzantine rite // Theological Collection of Tambov Theological Seminary. Tambov, 2021, no. 3 (16), pp. 12–29 (in Russian) DOI: 10.51216/2687-072X_2021_3_12.

Abstract

The article examines the history and forms of the main service of the Orthodox Church – the Divine Liturgy of the Byzantine rite. The purpose of the article is a comprehensive review of the liturgy in a historical, theological and dogmatic way. It outlines the role and place of the Eucharist in the divine service of the Church, represents a brief history and usage of the term “liturgy”, and gives a brief overview of the development of the Byzantine rite. The adoption of the Great Church’s (the Cathedral of St. Sophia in Constantinople) Charter determined the development of the Byzantine church rite as the main one for more than 15 centuries. After the codification of the written language, associated with the appearance of the first printed publications (XVI century), the forms of the celebration of the liturgy practically do not change. According to the sources, in the Byzantine liturgical tradition, the rite of the full Eucharistic liturgy, inscribed by St. Basil the Great, performed on Sundays and holidays. The Liturgy of St. John Chrysostom took the place of the main divine service in the post-iconoclastic period (XI–XII centuries, according to Greek manuscripts). On the basis of a comparative analysis of anaphors, it represents a conclusion about the more detailed nature of the sequence of St. Basil the Great with the obvious commonality of their semantic structure, reflecting the main dogmatic truths of the Orthodox Church.

Keywords: Divine Liturgy; Eucharist; Byzantine tradition; liturgics.

References

1. Averky (Taushev), Archbishop *Liturgika. Ch. 3. Liturgiya* [Liturgics. Part 3. Liturgy]. *Azбука very: pravoslavnaia biblioteka* [ABC of Faith: Orthodox library]. (in Russian). Available at: https://azbyka.ru/otechnik/Averkij_Taushev/liturgika/3_1 (accessed: 12.03.2021).
2. Zheltov M., Priest *Liturgiya* [Liturgy]. Orthodox Encyclopedia. Moscow, Church Scientific Center “Orthodox Encyclopedia”, 2016, vol. 41, pp. 240–244. (in Russian)
3. Zheltov M., Priest *Liturgiya apostola Iakova* [Liturgy of the Apostle James]. Orthodox Encyclopedia. Moscow, Church Scientific Center “Orthodox Encyclopedia”, 2016, vol. 41, pp. 244–253. (in Russian)
4. Zheltov M., Priest *Liturgiya svyatitelya Vasiliya Velikogo* [Liturgy of St. Basil the Great]. Orthodox Encyclopedia. Moscow, Church

Scientific Center “Orthodox Encyclopedia”, 2016, vol. 41, pp. 280–289. (in Russian)

5. Zheltov M., Priest *Lityrgiya svyatitelya Ioanna Zlatousta* [Liturgy of St. John Chrysostom]. Orthodox Encyclopedia. Moscow, Church Scientific Center “Orthodox Encyclopedia” Publ., 2016, vol. 41, pp. 289–295. (in Russian)

6. Ignatius of Antioch, Hieromartyr *Poslaniya [k Efesyenam]* [Epistles [to the Ephesians]]. Christian reading, 1821, part 1, pp. 29–42. (in Russian)

7. Ignatius of Antioch, Hieromartyr *Poslaniya [k Filadel’fiitsam]* [Epistles [to the Philadelphians]]. Christian reading, 1821, part 31, pp. 3–10. (in Russian)

8. Cyprian (Kern), Archimandrite *Evkharistiya* [Eucharist]. Moscow, Temple of Saints Cosmas and Damian on Maroseyka Publ., 2006, 336 p. (in Russian)

9. Krasovitskaya M. S. *Liturgika* [Liturgics]. Moscow, St. Tikhon’s Orthodox University of Humanities Publ., 2016, 224 p. (in Russian)

10. Lyubker F. *Real’ny slovar’ klassicheskikh drevnostei* [Real Dictionary of Classical Antiquities]. In 3 volumes. Moscow, Olma-Press Publ., 2001, vol. 2, 511 p. (in Russian)

11. Nicodemus (Milash), Clergyman *Pravila Svyatykh Apostolov i Vselenskikh soborov s tolkovaniyami* [Rules of the Holy Apostles and Ecumenical Councils with interpretations]. *Azbuka very: pravoslavnaya biblioteka* [ABC of Faith: Orthodox library]. (in Russian). Available at: https://azbyka.ru/otechnik/Nikodim_Milash/pravila-svjatyh-apostolov-i-vselenskih-soborov-s-tolkovaniyami/183 (accessed: 12.03.2021).

12. Taft R., Archimandrite *Vizantiiskii tserkovnyi obryad: kratkii ocherk* [Byzantine Church rite: a brief essay]. *Azbuka very: pravoslavnaya biblioteka* [ABC of Faith: Orthodox library]. (in Russian). Available at: https://azbyka.ru/otechnik/Pravoslavnoe_Bogosluzhenie/vizantijskij-tserkovnyj-obryad-kratkij-ocherk/ (accessed: 12.03.2021).