

УДК 2.22.07

ОТРАЖЕНИЕ ТРАДИЦИИ УПОТРЕБЛЕНИЯ ВИНА В СВЯЩЕННОМ ПИСАНИИ

Священник Александр Сергеевич Быканов
магистр теологии, старший преподаватель
кафедры библеистики, богословия
и церковной истории Тамбовской духовной
семинарии
E-mail: a.bykanov@bk.ru

Для цитирования: Быканов А. С., свящ. Отражение традиции употребления вина в Священном Писании // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. – Тамбов, 2021. № 3 (16). С. 30–49. DOI: 10.51216/2687-072X_2021_3_30.

Аннотация

Данная статья посвящена исследованию упоминаний о вине и иных спиртных напитках в Священном Писании Ветхого и Нового Завета. Так, в книге Бытие говорится о негативных последствиях употребления вина (Ной, Лот). Книга Числа содержит закон о назорейях, обеты которых включали отказ от употребления спиртного. Абсолютная трезвость была обязательным условием служения ветхозаветных священников (об этом повествуют постановления книги Левит). Порицание неумеренного употребления вина встречается в пророческих и учительных книгах Ветхого Завета. Вместе с тем священные тексты содержат и положительные высказывания об употреблении вина. Так, в книге пророка Исаяи реки вина предрекаются при наступлении мессианского Царства (Ис. 25, 6). В Новом Завете упоминание встречается достаточно часто. Вино ассоциируется с заключением Нового Завета между Богом и человеком (Тайная Вечеря). Следует отметить, что ряд новозаветных текстов предостерегает христиан об опасности порока винопития. Нигде в Библии не содержится указаний на абсолютный запрет употребления вина, однако всегда злоупотребление им прямо или косвенно осуждается.

Ключевые слова: Священное Писание Ветхого Завета; Священное Писание Нового Завета; злоупотребление вином; назорейство; священство; законодательные постановления; абсолютная трезвость; таинство Евхаристии; апостольские послания.

В Священном Писании истории Бог многократно открывался людям. Чтобы Откровение было неизменным, точным и могло передаваться из поколения в поколение, Господь дал людям Священное Писание. В христианской теологии главным признаком Священного Писания называется его богодухновенность (или боговдохновенность) – богословский термин, указывающий на то, что авторы священных текстов писали их при особом содействии Божественной благодати. Таким образом, книги, входящие в Библию, являются плодом таинственного соработничества Бога и человека.

Священно Писание Ветхого Завета содержит различные упоминания об употреблении вина. В одних оно приветствуется, в других строго осуждается, в некоторых говорится о трезвости. В Новом Завете именно с вином связано первое чудо, явленное Господом в Кане Галилейской. Вино являлось частью последней трапезы Спасителя с учениками и стало веществом таинства Евхаристии. В апостольских посланиях говорится как о лечебных свойствах вина, так и о пагубности злоупотребления им, а также содержатся призывы к трезвости¹.

Первое упоминание о последствиях употребления вина содержится в книге Бытия: «Ной начал возделывать землю и насадил виноградник; и выпил он вина, и опьянел, и лежал обнаженным в шатре своем» (Быт. 9, 20-21). Библейский текст прямо говорит о том, что пагубное действие на человека избыточного употребления вина Ноем было неизвестно. К такому же мнению приходят и многие авторитетные толкователи, в том числе ряд отцов Церкви. В святоотеческих творениях заметна тенденция оправдать поступок Ноя. В частности, святитель Иоанн Златоуст писал об этом: «Так как он и сам не вкушал его прежде и никого другого не видал вкушавшим, то, не зная, в какой мере надобно употреблять и как принимать его, по неведению и впал в опьянение» [4]. При таком толковании библейского текста поступок праотца не подлежит осуждению, а только вызывает сочувствие.

¹ Концепция Русской Православной Церкви по утверждению трезвости и профилактике алкоголизма // Русская Православная Церковь : офиц. сайт Моск. Патриархата. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3696047> (дата обращения: 24.02.2021).

В книге Бытия имеется и другое описание отрицательных последствий употребления алкоголя. После гибели Содома и Гоморры Лот с двумя дочерьми укрывается в пещере. Некоторые толкователи Писания предполагают, что спасшиеся были крайне потрясены случившимся и думали, что погибли не только два грешных города, но и все люди на земле. Возможно, именно это объясняет следующий поступок дочерей Лота: «И сказала старшая младшей: отец наш стар, и нет человека на земле, который вошел бы к нам по обычаю всей земли; итак, напоим отца нашего вином, и переспим с ним, и восставим от отца нашего племя» (Быт. 19, 31–32). Следствием этой кровосмесительной связи стало появление двух народов – моавитян и аммонитян. Их представители не исповедовали веру в единого Бога и часто враждовали с израильтянами.

Третья книга Библии – Левит – содержит различные постановления, касающиеся служения Богу, семейных и общественных отношений и многие другие предписания, говорящие о том, какой должна быть жизнь израильского народа, призванного к святости. Именно поэтому лейтмотивом книги Левит являются слова Господа: «... святые будьте, ибо свят Я, Господь, Бог ваш» (Лев. 19, 2). Об употреблении вина Бог говорит священникам в лице первосвященника Аарона: «...вина и крепких напитков не пей ты и сыны твои с тобою, когда входите в скинию собрания, чтобы не умереть. Это вечное постановление в роды ваши» (Лев. 10, 9). Таким образом, трезвость – это необходимое условие священного служения. Эта заповедь имеет и практическую сторону – употребление спиртного могло притупить чувства и помешать священнику отличить чистое от нечистого [5, с. 332].

Книга Числа, содержащая повествование о сорокалетнем странствовании израильского народа по пустыне, включает в себя и некоторые постановления Закона. Здесь впервые говорится об особом виде служения Богу – обете назорейства. Само слово «назорей» в переводе означает «отделенный, посвященный». На время исполнения обета назорей отказывался от общего строя жизни еврейского общества, в том числе – от ряда мирских обычаев и плотских удовольствий. Этим он являл пример смирения и верности Богу. Описанию этого обета и его особенностей в книге Числа посвящена вся шестая глава. Примечатель-

но, что именно обет назорейства впервые в Священном Писании дает пример абсолютной трезвости, так как принявший его «... должен воздержаться от вина и крепкого напитка, и не должен употреблять ни уксусу из вина, ни уксусу из напитка, и ничего, приготовленного из винограда, не должен пить, и не должен есть ни сырых, ни сушеных виноградных ягод; во все дни назорейства своего не должен он есть ничего, что делается из винограда, от зерен до кожи» (Числ. 6, 3–4). Об абсолютной трезвости говорится и в книге Судей, когда будущей матери судьи Самсона ангел Господень повелевает не пить ни вина, ни сикера (Суд. 13, 3–5). В свою очередь праведная Анна еще до рождения сына – будущего пророка Самуила – дает за него обет назорейства (1 Цар. 1, 11). Замечательный пример абсолютной трезвости дается в 35 главе книги пророка Иеремии. По повелению Бога пророк предлагает нескольким рехавитам (дружественное израильтянам племя) выпить вина. На это рехавиты отвечают, что вино они не употребляют совершенно по заповеди своего родоначальника Ионадава. Видя такое усердное соблюдение завета, Иеремия пророчесствует: «...за то, что вы послушались заветания Ионадава, отца вашего, и храните все заповеди его и во всем поступаете, как он заветал вам, – за то, так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: не отнимется у Ионадава, сына Рехавова, муж, предстоящий пред лицом Моим во все дни» (Иер. 35, 18–19).

Последняя книга Библии – Второзаконие – повторяет данные ранее законодательные постановления. Незадолго до своей смерти пророк Моисей, предвидя вхождение израильского народа в обетованную землю, дает ему наставления для жизни в последующие времена. Исследователи Библии указывают на то, что именно Второзаконие в Новом Завете цитируется чаще других книг Ветхого Завета [5, с. 383]. В постановлениях Второзакония также встречается суровое осуждение пьянства, связанное с совершением смертного греха непокорства сына своим родителям. В этом случае родители приводили сына к городскому совету старейшин и свидетельствовали о том, что, несмотря на многочисленные вразумления, в его поведении ничего не изменилось: «...сей сын наш буен и непокорен, не слушает слов наших, мот и пьяница» (Втор. 21, 20). Вынесенный приговор по-ветхозаветному суров:

«...тогда все жители города его пусть побьют его камнями до смерти; и так истреби зло из среды себя, и все Израильтяне услышат и убоятся» (Втор. 21, 21).

Строгое предупреждение об опасности злоупотребления алкоголем дает в своей книге пророк Исаия. Пятая глава пророческой книги представляет собой пересказ свадебной песни о винограднике. В этом поэтическом тексте в образе виноградника предстает израильский народ. Исаия грозно пророчесствует об отступивших от единого Бога и предавшихся различным порокам своих соплеменниках. Особенно остро обличается грех винопития: «Горе тем, которые с раннего утра ищут сикеры и до позднего вечера разгорячают себя вином» (Ис. 5, 11), «Горе тем, которые храбры пить вино и сильны готовить крепкий напиток» (Ис. 5, 22). Подобный путь для народа всегда разрушителен – виноградник-Израиль будет лишен ограды, разграблен и вытоптан, и после разорения зарастет колючим терном. Пророчество это в полной мере исполнилось в 589 г. до Р.Х. после завоевания и разрушения Иерусалима вавилонским царем Навуходоносором.

Близко к падению было на тот момент и Израильское десятиколенное царство со столицей в Самарии. Среди других пороков губительная страсть пьянства и их не обошла стороной: «Горе тем, которые храбры пить вино и сильны готовить крепкий напиток!» (Ис. 28,1). Даже призванные к священническому и пророческому служению израильтяне, для которых абсолютная трезвость во время исполнения своего служения являлась необходимым условием, не избегали общей печальной участи: «Но и эти шатаются от вина и сбиваются с пути от сикеры; священник и пророк спотыкаются от крепких напитков; побеждены вином, обезумели от сикеры, в видении ошибаются, в суждении спотыкаются» (Ис. 28, 7). С жестокой иронией, подражая бормотанию пьяного человека, пророк Исаия предупреждает, что и сам Господь не будет говорить со Своим народом через пророков и священников так ясно, как раньше: «За то лепечущими устами и на чужом языке будут говорить к этому народу» (Ис. 28, 10–11).

Аввакум – один из двенадцати малых пророков – в своей книге осуждает не только пьянство, но и намеренное спаивание других: «Горе тебе, который подаешь ближнему твоему питье с примесью

злости твоей и делаешь его пьяным, чтобы видеть срамоту его!» (Авв. 2, 15). По всей видимости, подобный образ непосредственно был взят Аввакумом от крайнего развращенного поведения на пирах завоевателей земли израильской – халдеев. По иудейскому преданию, одним из излюбленных варварских развлечений на этих пирах было приводить на них пленников, поить их до состояния умопомрачения и после того заставлять плясать обнаженными, выставляя на всеобщее осмеяние.

Осуждение неумеренного винопития встречается не только в законодательных, исторических и пророческих, но и в учительных книгах Ветхого Завета. В Библии это раздел носит название «Кетувим» (в пер. с евр. – «писания»). Заключительная редакция учительных книг была завершена позднее других – примерно ко II в. до Р.Х. Особенность их по содержанию и форме изложения состоит в том, что предметом их учения являются по большей части истины нравоучительные, определяющие религиозно-нравственное поведение человека и редко – чисто догматическое. Чаще всего такие истины излагаются в поэтических действиях и образах стихотворным языком. Ярко и поучительно о недопустимости порока пьянства повествует одна из книг учительного раздела – книга Притчей Соломоновых:

«Вино – глумливо, сикера – буйна; и всякий, увлекающийся ими, неразумен» (Притч. 20, 1). «Кто любит веселье, обеднеет; а кто любит вино и тук, не разбогатеет» (Притч. 21, 17).

«У кого вой? у кого стон? у кого ссоры? у кого горе? у кого раны без причины? у кого багровые глаза? У тех, которые долго сидят за вином, которые приходят отыскивать вина приправленного. Не смотри на вино, как оно краснеет, как оно искрится в чаше, как оно ухаживается ровно: впоследствии, как змей, оно укусит, и ужалит, как аспид; глаза твои будут смотреть на чужих жен, и сердце твое заговорит развратное, и ты будешь, как спящий среди моря и как спящий на верху мачты. И скажешь: «били меня, мне не было больно; толкали меня, я не чувствовал. Когда проснусь, опять буду искать того же» (Притч. 23, 29–35).

Помимо порицания злоупотребления алкогольными напитками, в Священном Писании Ветхого Завета содержатся и положительные высказывания об употреблении вина. Хлеб, вино и масло,

именуемые некоторыми исследователями «божественной триадой», в Библии предстают не только как жизненно важные продукты, но и как символы полноты Божьего благоволения и благословения.

Праотец Авраам после победы над врагом и освобождения из плена племянника Лота встречается в Царской долине с неким Мелхиседеком, царем Салима, священником Бога Всевышнего. Мелхиседек выносит хлеб и вино и благословляет Авраама, который в свою очередь отдает ему десятую часть своей добычи. Большинство христианских толкователей видят в Мелхиседеке прообраз второго лица святой Троицы – Господа Иисуса Христа.

Еще один пример употребления вина как символа Божественного благословения находится в книге Бытия, где Исаак благословляет своего сына Иакова такими словами: «Да даст тебе Бог от росы небесной и от тука земли, и множество хлеба и вина» (Быт. 27, 28).

Благословляя своих сыновей – родоначальников двенадцати колен Израильского народа, – праотец Иаков, обращаясь к Иуде, говорит следующее: «Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресел его, доколе не придет Примиритель, и Ему покорность народов. Он привязывает к виноградной лозе осленка своего и к лозе лучшего винограда сына ослицы своей; моет в вине одежду свою и в крови гроздей одеяние свое» (Быт. 49, 10–11). Эти слова – пророчество о будущем Царстве Мессии-Христа, с пришествием которого земное величие уподобится райскому. Прообразом этого Царства в устах Иакова служит будущее изобилие земли Иудиной: виноградных лоз у него будет так много, что он станет привязывать к ним домашний скот, а в виноградном вине он будет мыть одежду свою.

Нередко исследователи называют книгу Второзаконие центром всего Ветхого Завета. Богословские истины, содержащиеся в ней, стали основополагающими не только для народа израильского, но и для библейского богословия в целом. Несмотря на внешнюю строгость, главная тема книги – это любовь, делящаяся на три составляющих: любовь Бога к народу, любовь народа к Богу и любовь к ближнему [5, с. 389]. Текст Второзакония содержит множество благословений, в которых Бог по своей благодати воз-

награждает народ за верность Ему и Его Завету. Образ вина в этих благословениях также присутствует неоднократно: «...и возлюбит тебя, и благословит тебя, и размножит тебя, и благословит плод чрева твоего и плод земли твоей, и хлеб твой, и вино твое, и елей твой, рождаемое от крупного скота твоего и от стада овец твоих, на той земле, которую Он клялся отцам твоим дать тебе» (Втор. 7, 13). Послушание Израиля Богу становится источником и материальных благ: «Если вы будете слушать заповеди Мои, которые заповедую вам сегодня, любить Господа, Бога вашего, и служить Ему от всего сердца вашего и от всей души вашей, то дам земле вашей дождь в свое время, ранний и поздний; и ты соберешь хлеб твой и вино твое, и елей твой» (Втор. 11, 13–14).

Псалом 103 из Псалтири говорит о творческом могуществе Господа, о мудрости и благодати Его управления Вселенной. Этот псалом является прекрасной иллюстрацией к картине творения мира, описанной в первых главах книги Бытия. Возвышенно воспевая устройство Богом земли как места обитания человека, псалмопевец говорит следующее: «Ты произращаешь траву для скота, и зелень на пользу человека, чтобы произвести из земли пищу, и вино, которое веселит сердце человека, и елей, от которого блистает лицо его, и хлеб, который укрепляет сердце человека» (Пс. 103, 14–15).

Похожим образом упоминается вино и в ветхозаветной книге Экклезиаст в контексте размышлений о смысле жизни и суетности человеческих занятий: «Пирьи устраиваются для удовольствия, и вино веселит жизнь; а за все отвечает серебро» (Еккл. 10, 19).

Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова, не вошедшая в канон Ветхого Завета, говорит об употреблении вина следующее: «Вино полезно для жизни человека, если будешь пить его умеренно. Что за жизнь без вина? оно сотворено на веселие людям. Отрада сердцу и утешение душе – вино, умеренно употребляемое вовремя; горечь для души – вино, когда пьют его много, при раздражении и ссоре. Излишнее употребление вина увеличивает ярость неразумного до преткновения, умаляя крепость его и причиняя раны. На пиру за вином не упрекай ближнего и не унижай его во время его веселья; не говори ему оскорбительных слов и не обременяй его требованиями» (Сир. 31, 31–37).

В пророческих книгах Ветхого Завета реки вина предрекаются при наступлении мессианского Царства, а сам этот напиток является символом полноты радости в последние времена: «И сделает Господь Саваоф на горе сей для всех народов трапезу из тучных яств, трапезу из чистых вин, из тука костей и самых чистых вин» (Ис. 25, 6); «И придут они, и будут торжествовать на высотах Сиона; и стекутся к благостыне Господа, к пшенице и вину и елею, к агнцам и волам; и душа их будет как напоенный водою сад, и они не будут уже более томиться» (Иер. 31, 12); «Вот, наступят дни, говорит Господь, когда пахарь застанет еще жнеца, а топчущий виноград – сеятеля; и горы источать будут виноградный сок, и все холмы потекут. И возвращу из плена народ Мой, Израиля, и застроят опустевшие города и поселятся в них, насадят виноградники и будут пить вино из них, разведут сады и станут есть плоды из них» (Ам. 9, 13–14).

Таким образом, ряд ветхозаветных текстов, а также данные исторической науки говорят о том, что самым распространенным спиртным напитком в библейское время было вино. Оно входило в рацион как правителей, так и простых людей, было неотъемлемой частью праздничных трапез, использовалось в лекарственных целях. Злоупотребление вином, как и другими спиртными напитками, считалось грехом и подвергалось осуждению писателями священных ветхозаветных текстов.

Упоминание о вине в Священном Писании Нового Завета ассоциируется с заключением Нового Завета между Богом и человеком. На Тайной Вечере под видом хлеба и вина апостолы приняли Тело и Кровь Самого Господа Иисуса Христа. Во исполнение слов Спасителя: «Сие творите в мое воспоминание» (Лк. 22, 19) Таинство Евхаристии будет совершаться в Церкви до конца мира.

Несколько евангельских отрывков, касающихся вина и его употребления, помогают сформировать представление об отношении к этому напитку Иисуса Христа, а также его учеников и последователей.

Евангелие начинается с того, как Ангел Господень, явившийся священнику Захарии в храме во время совершения каждения, предвозвещает ему рождение сына – будущего пророка и Крестителя Господня Иоанна. В этом благовестии сообщаются главные осо-

бенности характера, жизни и деятельности Иоанна Крестителя, среди которых есть следующее: «...ибо он будет велик пред Господом; не будет пить вина и сикера, и Духа Святого исполнится еще от чрева матери своей» (Лк.1, 15). Во исполнение слов ангела, Иоанн во взрослом возрасте добровольно принимает обет назорейства, обязательным условием которого была абсолютная трезвость. В отличие от ветхозаветных назореев, принимавших этот обет на определенный срок, свое назорейство Предтеча принимает на всю жизнь. Подобное служение должно было стать знаком не только его нравственной высоты, но и свидетельствовать об истинности и своевременности его проповеди. В пользу такого понимания говорил впоследствии не только его отказ от вина и крепких напитков. Сам внешний образ, поведение и даже питание Иоанна Крестителя напоминали о великом пророке Израиля – Илии. «Иоанн же носил одежду из верблюжьего волоса и пояс кожаный на чреслах своих и ел акриды и дикий мед» (Мк.1, 6) [2, с. 14].

После крещения от Иоанна на реке Иордан началось общественное служение Иисуса Христа. Служение это сопровождалось чудесами, первое из которых – чудо на браке в Кане Галилейской – непосредственно связано с вином: «На третий день был брак в Кане Галилейской, и Мать Иисуса была там. Был также зван Иисус и ученики Его на брак. И как недоставало вина, то Мать Иисуса говорит Ему: вина нет у них. Иисус говорит Ей: что Мне и Тебе, Жéно? еще не пришел час Мой. Мать Его сказала служителям: что скажет Он вам, то сделайте. Было же тут шесть каменных водоносов, стоявших по обычаю очищения Иудейского, вмещавших по две или по три меры. Иисус говорит им: наполните сосуды водою. И наполнили их доверху. И говорит им: теперь почерпните и несите к распорядителю пира. И понесли. Когда же распорядитель отведал воды, сделавшейся вином, – а он не знал, откуда это вино, знали только служители, почерпавшие воду, – тогда распорядитель зовет жениха и говорит ему: всякий человек подает сперва хорошее вино, а когда напьются, тогда худшее; а ты хорошее вино сберег доселе. Так положил Иисус начало чудесам в Кане Галилейской и явил славу Свою; и уверовали в Него ученики Его» (Ин. 2, 1–11).

Христос вместе со своими учениками был приглашен на брачный пир в небольшой иудейский городок Кану. Мать Иисуса ко времени его прихода уже была на браке. Согласно обычаям того времени по случаю свадьбы в дом жениха или его отца приглашалась вся родня и друзья семей. Сами торжества могли продолжаться от одной до двух недель. Самым распространенным среди толкователей объяснением, почему у празднующих закончилось вино, является то, что семья была достаточно бедной и не имела возможности приобрести необходимого количества этого напитка. Мать Божия, заметив, что запасы хозяев истощились, обратилась к Иисусу в надежде, что Он в этой ситуации, которая могла обойтись настоящим позором, сможет помочь [3, с. 79].

Шесть каменных сосудов, стоящие по обычаю во дворе дома, вмещали, как считается, от 80 до 120 литров жидкости. По обычаю ритуального очищения воду, хранившуюся в них, использовали для омовения рук и посуды до и после еды. По всей видимости, на многолюдном брачном пире их приходилось пополнять неоднократно. И вот содержимое этих огромных каменных кувшинов, наполненных до верха, Иисус превратил в вино. Но от распорядителя пира следовало скрыть, что в вино превращена вода из сосудов для ритуального омовения. Очевидно, с точки зрения иудеев пить из них было бы невозможно. Слуги черпали из сосудов воду и несли распорядителю пира вино. Когда же распорядитель отведал воды, сделавшейся вином, то удивился, что это вино оказалось гораздо лучше того, которое подавали до тех пор. Это противоречило обычаю хорошее вино подавать сначала, а худшее – потом: в данном случае все произошло наоборот.

Помимо ряда богословских особенностей (сила ходатайства за род человеческий Божией Матерью, новозаветное понимание брака, указание на жертвенное служение Спасителя), не менее важен и человеческий аспект чуда на браке в Кане Галилейской: претворение воды в вино совершается еще и для того, чтобы простые люди смогли разделить между собой радость общего торжества.

Выразительный образ молодого, бродящего вина приводится Иисусом Христом в одной из притч: «И никто не вливает молодого вина в мехи ветхие; а иначе молодое вино прорвет мехи, и само вытечет, и мехи пропадут; но молодое вино должно вливать

в мехи новые; тогда сбережется и то и другое. И никто, пив старое вино, не захочет тотчас молодого, ибо говорит: «старое лучше» (Лк. 5, 37–39). Эту притчу предваряет вопрос книжников и фарисеев ко Христу о посте. Для иудеев был непонятен нормальный и довольно беззаботный образ жизни, который вели ученики Иисуса. Сами они постились по понедельникам и четвергам, строго регламентировали время молитвы, в доказательство своих телесных подвигов принимали нарочито унылый вид, для придания бледности красили лицо белой краской [1, с. 121]. Аллегорический образ вина и мехов в качестве ответа применим как нельзя лучше. Пришедшее со Христом новое время требует нового образа жизни и нового служения Богу, не по Ветхому Закону, но по учению и примеру Самого Христа. Новые мехи растягиваются вместе с молодым вином, налитым в них, а потом затвердевают. Если молодое вино налить в старые, затвердевшие мехи, их может разорвать из-за продолжающегося брожения. Кажущееся в притче нелогичным превосходство нового вина над старым рисует читателю образ по-человечески понятного иудейского консерватизма. Придерживаться привычных установленных ритуалов всегда проще, нежели торопиться открывать новую и влекущую за собою перемены Благою Весть в Иисусе Христе. Неудивительно, что, обращаясь к поколению современных ему иудеев, Христос говорит следующее: «Ибо пришел Иоанн, ни ест, ни пьет; и говорят: «в нем бес». Пришел Сын Человеческий, ест и пьет; и говорят: «вот человек, который любит есть и пить вино, друг мытарям и грешникам». И оправдана премудрость чадами ее» (Мф. 11, 18–19). Иоанн Креститель не нравился иудеям своим аскетическим образом жизни, Христа не любили за то, что разделяет трапезу и дружит с теми, с кем по иудейским неписаным правилам общаться было недопустимо.

Кульминацией всей евангельской истории являются события последних дней земной жизни Господа Иисуса Христа. Именно в это время произошло заключение Нового Завета и установление Спасителем таинства Евхаристии. В ночь с четверга на пятницу Страстной Седмицы Христос в последний раз совершает трапезу со своими учениками. Этот ужин, называемый Тайной Вечерей, состоял из двух частей: сначала Спаситель вместе с апостолами со-

вершает ветхозаветную Пасху, а затем устанавливает таинство Евхаристии, в котором под видом хлеба и вина ученики принимают Тело и Кровь Самого Господа: «И, взяв хлеб и благодарив, преломил и подал им, говоря: сие есть тело Мое, которое за вас предается; сие творите в Мое воспоминание. Также и чашу после вечери, говоря: сия чаша есть Новый Завет в Моей крови, которая за вас проливается» (Лк. 22, 19–20). Именно это евангельское событие в контексте проводимого исследования является важнейшим – хлеб и вино становятся веществом таинства Евхаристии, предлагаясь за Божественной Литургией в Тело и Кровь Самого Христа. После Тайной Вечери общение за земной трапезой Спасителя с учениками заканчивается и возобновлено оно будет только в Его Царстве: «Истинно говорю вам: Я уже не буду пить от плода виноградного до того дня, когда буду пить новое вино в Царствии Божием» (Мк. 14, 25). По словам Христа, Царствие Божие в «жизни будущего века» – не просто блаженное пребывание в раю, но общение с Иисусом Христом и за Божественной трапезой.

Послания святых апостолов – это письма, написанные ими к определенным христианским общинам или к частным лицам и содержащие в себе Богооткровенные истины христианской жизни. Исполняя слова своего Учителя «...идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28, 19), именуемые также «великим поручением», апостолы разошлись с проповедью Евангелия по всему миру. Основав где-либо христианскую общину и рукоположив епископов, пресвитеров и диаконов, апостолы шли дальше, продолжая дело евангельской проповеди. Кроме того, молодой христианской Церкви необходимо было дать постоянный и неизменный образ проповедуемого в ней учения. Письма апостолов имеют не только богословскую и апологетическую направленность, но и уделяют внимание повседневной жизни христианских общин. Церковная иерархия, поведение на евхаристических собраниях, жизнь в окружении язычников, семейные взаимоотношения – обо всем этом повествуют апостольские послания [9]. Несколько раз в посланиях упоминается и об употреблении христианами вина.

К числу самых ярких и характерных указаний относятся Послания апостола Павла к Коринфянам. Помимо богатства бого-

словской мысли, читателю в реалистичных красках приоткрывается образ жизни одной из самых ранних христианских общин [8]. В апостольском письме раннехристианская жизнь предстает не только как некий образ древности, но и как отражение проблем современной церковной действительности. Одной из причин написания этого послания было стремление апостола Павла добиться, чтобы полученное коринфянами освящение приняло практический характер. Несмотря на полученные и безусловно реализовавшиеся дары Духа Святого в коринфской общине, дух «мира сего» также имел немалое воздействие на эту Церковь². Хотя Коринф и имел славу процветающего греческого города с высоким политическим статусом и выгодным географическим положением, не менее знаменит он был распущенностью и пороками своих жителей³. Апостол сурово напоминает коринфянам, что пороки, весьма распространенные в окружающем языческом обществе, могут стать непреодолимыми препятствиями для вхождения в Небесное Царство: «...ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники – Царства Божия не наследуют» (1 Кор. 6, 10). Похожее увещание дает апостол Павел в своем послании к Галатам: «...зависть, пьянство, объядение и тому подобное, о чем я заранее говорю вам, как и сказал раньше, что делающие это Царства Божия не наследуют» (Гал. 5, 21, перевод еп. Кассиана (Безобразова)).

Удивительно созвучно в богословском плане посланиям апостола Павла Первое Соборное Послание апостола Петра [8]. Одной из главных его тем является непонимание христиан со стороны внешнего языческого мира⁴. Окружающее общество испытывало к христианам недоверие и неприязнь. Не желая вникать в суть христианства, язычники упрекали верующих в оскорблении своих богов и безнравственности. Именно поэтому в строгих выражениях апостол Петр призывает верующих окончательно порвать с теми пороками, которым язычники предаются в повседневной жизни: «Ибо довольно, что вы в прошедшее время жизни поступали по

² Толкование Библии // Ответы на главные вопросы в жизни из Библии : сайт. URL: <http://otveti.org/tolkovanie-biblii/> (дата обращения: 24.02.2021).

³ Там же.

⁴ Там же.

воле языческой, предаваясь нечистотам, похотям, пьянству, излишеству в пище и питии и нелепому идолослужению» (1 Пет. 4, 3)⁵.

Послание апостола Павла к Ефесянам имеет характер циркулярного письма, рассчитанного на прочтение в разных Церквях⁶. Сама ефесская церковь в апостольский век имела большое значение, являясь неким центром, где, наряду с Римом, аккумулировалось христианское Предание и собирались послания апостолов. По мнению исследователей, послание к Ефесянам в некотором смысле имеет цель подытожить и обобщить все богословское наследие апостола Павла [8]. Как и в других посланиях, автор стремится к тому, чтобы его постулаты получили практическую реализацию. Одно из таких практических повелений содержит предостережение от злоупотребления вином: «И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство» (Еф. 5, 18).

Наставлениям этического плана посвящены последние главы послания апостола Павла к Римлянам. Дарованное человеку спасение во Христе определяет его дальнейшую жизнь после принятия таинства Крещения. Теперь вся жизнь человека должна быть исполнена благодарности Богу за получение такой милости [8]. Несколько раз в Послании апостол подчеркивает важность для христианина не становиться поводом к соблазну для других: «Лучше не есть мяса, не пить вина и не делать ничего такого, отчего брат твой претыкается, или соблазняется, или изнемогает» (Рим. 14, 21). Подлинная христианская свобода (в том числе и от пищевых ограничений) на самом деле могла смутить привыкших к ритуальным ограничениям обращенных из иудаизма и язычества. Заботу о благе «неможных в вере» апостол ставит выше проявлений свободы⁷.

К тем ученикам, в которых апостол Павел видел преемников своего пастырского служения и руководства христианскими общинами, обращены его пастырские послания. Начинаясь новый этап жизни Церкви Христовой – воспринятое учение нужно было бережно блюсти и хранить. Христианство начало обретать все бо-

⁵ Толкования Священного Писания // Оптина Пустынь : сайт. URL: <https://bible.optina.ru/new:ef:05:18> (дата обращения: 24.02.2021).

⁶ Толкование Библии.

⁷ Толкование Библии.

лее четкие и организованные формы. Апостола Павла заботил порядок в церковной общине, залогом которого должна была стать иерархия во главе с епископом [8]. Хранение себя от греха пьянства должно было стать важным качеством епископа (пресвитера) и диакона: «Но епископ должен быть непорочен, одной жены муж, трезв, целомудрен, благочинен, честен, страннолюбив, учителен» (1 Тим. 3, 2); «Диаконы также должны быть честны, не двоязычны, не пристрастны к вину, не корыстолюбивы» (1 Тим. 3, 8).

Проявляя трогательную заботу о здоровье своего ученика Тимофея, апостол Павел писал следующее: «Впредь пей не одну воду, но употребляй немного вина, ради желудка твоего и частых твоих недугов» (1 Тим. 5, 23). Некоторые исследователи Писания высказывают предположение, что, проявляя аскетизм, Тимофей совершенно не употреблял вино, и это пагубно сказалось на его здоровье по причине низкого качества питьевой воды в Ефесе, где он проживал. В таком контексте апостол Павел призывал дорогого его сердцу ученика смягчить аскетические требования и позаботиться о своем физическом состоянии [8].

Таким образом, Новый Завет, так же, как и Ветхий, не содержит запрета на употребление вина и других крепких напитков. Вино употреблял Сам Христос и его ученики, с ним было связано и первое чудо на браке в Кане Галилейской. Господь Сам объяснял это тем, что присутствие Жениха является временем праздника (Мк. 2, 18–22). Все приведенные цитаты из Библии, а также многовековой опыт Церкви Христовой, в том числе и ее законодательная традиция, прямо или косвенно утверждают, что злоупотребление вином для христианина недопустимо, а пьянство всегда обличаемо. Святитель Феофан Затворник так писал об этом: «Не упивайтесь вином (Еф. 5, 18), но как положить меру, с которой начинается упивание? Христианам скорее идет – совсем не пей, – разве только в крайностях, в видах врачевания. Конечно, не вино укоризненно, а пьянство; но огонь в кровь влагается и малым количеством вина, и прибывшее от того развеселение плотское развевает мысли и расшатывает нравственную крепость. Какая же нужда ввергать себя в такое опасное положение? Особенно когда сознается, что всякую минуту времени надобно искупать, а этим поступком не минуты, а дни отдаются даром врагам, и добро бы да-

ром, а то еще и с приплатой! Итак, строго судя, винопитие совсем должно быть изгнано из употребления из среды христиан»⁸.

Список литературы

1. *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Евангелие от Луки : богословско-экзегетический комментарий / архимандрит Ианнуарий (Ивлиев). – Москва : Изд-во ББИ, 2019. – XVIII, 568 с. – ISBN 978-5-89647-378-7. – Текст : непосредственный.

2. *Ивлиев Ианнуарий, архим.* Евангелие от Марка. Богословско-экзегетический комментарий / архимандрит Ианнуарий (Ивлиев). – Москва : Изд-во ББИ, 2018. – 424 с. – ISBN 978-5-89647-360-2. – Текст : непосредственный.

3. *Иларион (Алфеев), митр.* Евангелие от Иоанна : исторический и богословский комментарий / митрополит Иларион (Алфеев). – Москва : Познание, 2018. – 638 с. – ISBN 978-5-906960-31-3. – Текст : непосредственный.

4. *Кашкин, А. С.* Ной и его сыновья: начало виноградарства и виноделия, опьянение и нагота патриарха (комментарий Быт 9:18–21) / А. С. Кашкин. – DOI 10.24411/1814-5574-2018-10112. – Текст : непосредственный // Христианское чтение. – 2018. – № 5. – С. 109–123.

5. *Кашкин, А. С.* Священное Писание Ветхого Завета : общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие : учеб. пособие для 1–2 курсов духов. семинарии / А. С. Кашкин. – 2-е изд., доп. – Саратов : Изд-во Саратов. митрополии, 2018. – 447 с. – ISBN 978-5-98599-187-1. – Текст : непосредственный.

6. *Серебрякова, Ю. В.* Четвероевангелие : учеб. пособие / Ю. В. Серебрякова – 2-е изд., перераб. и доп. – Москва : Изд-во ПСТГУ, 2017. – 365 с. – ISBN 978-5-7429-1115-9. – Текст : непосредственный.

7. *Сорокин А., прот.* Христос и Церковь в Новом Завете : введение в Священное Писание Нового Завета : (курс лекций) / протоиерей Александр Сорокин. – Москва : Новоспасский мужской

⁸ Толкования Священного Писания.

монастырь : Общество любителей церковной истории, 2012. – 647 с. – Текст : непосредственный.

UDC 2.22.07

A REFLECTION OF THE TRADITION OF WINE CONSUMPTION IN THE TEXTS OF THE HOLY SCRIPTURE

Alexander S. Bykanov, Priest
Master of Theology, Senior Lecturer
Department of Biblical Studies,
Theology and Church History Tambov
Theological Seminary
E-mail: a.bykanov@bk.ru

For citation: Bykanov A.S., Priest The reflection of the tradition of wine consumption in the texts of the Holy Scripture // Theological Collection of Tambov Theological Seminary. Tambov, 2021, no. 3 (16), pp. 30–49 (in Russian) DOI: 10.51216/2687-072X_2021_3_30.

Abstract

This article is devoted to the study of various references in the Holy Scriptures of the Old and New Testaments about the use of wine and other alcoholic beverages that were widespread at that time. These references can often be found on the pages of sacred books; many of them are of a different nature. So, the Book of Genesis says about negative consequences of drinking alcohol (Noah, Lot), the Book of Numbers contains the law on Nazarites, whose vows included refusal to drink alcohol. Absolute sobriety was also a prerequisite for the ministry of the Old Testament priesthood (as described in the ritual ordinances of the Book of Leviticus). The condemnation of excessive drinking is also found in the prophetic and teaching books of the Old Testament. At the same time, the sacred texts also contain positive statements about the use of wine, which appears on the pages of the Bible not only as a vital product for the population of Old Testament Palestine, but also as a symbol of the fullness of God's blessing. So, for example, in the book of the prophet Isaiah, rivers of wine are predicted at the onset of the Messianic Kingdom (Isa. 25.6). In the New Testament, the image of wine is also quite common. The mention of this drink is immediately associated with the conclusion of this very Covenant between God and humanity (the events of the Last Supper).

It should be noted that a number of New Testament texts warn Christians about the dangers of the vice of drunkenness. The Bible does not contain any instructions for believers to absolutely prohibit the use of alcohol, but alcohol abuse is always condemned directly or indirectly.

Keywords: Scripture of the Old Testament, Scripture of the New Testament, alcoholic beverages, abuse of wine, Nazarite, priesthood, legislative measures, absolute sobriety, the Sacrament of the Eucharist, the Apostolic Epistles.

References

1. Januarius (Ivliev), Archimandrite *Evangelie ot Luki: bogoslovsko-ekzegeticheskie kommentarii* [The Gospel of Luke: theological and exegetical commentary]. Moscow, BBI Publ., 2019, 568 p. (in Russian)
2. Januarius (Ivliev), Archimandrite *Evangelie ot Marka. Bogoslovsko-ekzegeticheskie kommentarii* [The Gospel of Mark. Theological and exegetical commentary]. Moscow, BBI Publ., 2018, 424 p. (in Russian)
3. Hilarion (Alfeyev), Metropolitan *Evangelie ot Ioanna: istoricheskii i bogoslavskii kommentarii* [The Gospel of John. Historical and theological commentary]. Moscow, Posnanie Publ., 2018, 638 p. (in Russian)
4. Kashkin A.S. *Noi i ego synov'ya: nachalo vonogradarstva i vinodeliya, op'yanenie i nagota patriarkha (kommentarii byt 9:18-21)* [Noah and his sons: the beginning of viticulture and winemaking, the drunkenness and nakedness of the patriarch (commentary Gen. 9: 18-21)]. *Khristianskoe chtenie* [Christian Reading], 2018, no. 5, pp. 109-123. (in Russian). DOI 10.24411/1814-5574-2018-10112.
5. Kashkin A.S. *Svyashchennoe Pisanie Vetkhogo Zaveta: obshchee vvedenie v Svyashchennoe Pisanie Vetkhogo Zaveta. Pyatiknizhie* [The Holy Scripture of the Old Testament: a general introduction to the Holy Scripture of the Old Testament. The Pentateuch]. Saratov, Saratov Metropolia Publ., 2018, 447 p. (in Russian)
6. Serebryakova Yu.V. *Chetveroevangelie* [The Four Gospels]. Moscow, Saint Tikhon's Orthodox University of Humanities Publ., 2017, 365 p. (in Russian)

7. Sorokin A., Archpriest *Khristos i Tserkov' v Novom Zavete: vvedenie v Svyashchennoe Pisanie Novogo Zaveta* [Christ and the Church in the New Testament: introduction to the Holy Scriptures of the New Testament]. Moscow, Novospassky Monastery, Society of Church History Lovers Publ., 2012, 647 p. (in Russian)

УДК 111; ББК 87.1

Р. ДЖ. КОЛЛИНГВУД О ДОКАЗАТЕЛЬСТВЕ СУЩЕСТВОВАНИЯ БОГА

Дианова Галина Альбертовна
доктор филологических наук,
профессор, магистр теологии,
искусствовед, переводчик
E-mail: gdianova@mail.ru

Для цитирования: Дианова, Г. А. Р. Дж. Коллингвуд о доказательстве существования Бога // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2021. № 3 (16). С. 49–65. DOI: 10.51216/2687-072X_2021_3_49.

Аннотация

Убеждения, на которых христиане начали основывать свою веру, никогда не ограничивались формулой «Бог существует»; христиане всегда следовали формуле «Я верю». Анализ того, что христиане имеют в виду, когда говорят, что они верят в Бога, возможно провести, по мнению Р. Дж. Коллингвуда, только на историческом фоне после тщательного изучения христианской богословской литературы, для авторов которой утверждение «Бог существует» является метафизическим утверждением. Теология по отношению к другим наукам определялась ещё Аристотелем как Первая Наука, как Последняя Наука и как Мудрость [1, с. 307, 317]. Первая и Последняя Наука служат конечной логической основой всему тому, что изучается любой другой наукой. То, что является логической основой всего существующего, называют Богом. Кафолическая (вселенская) вера заключается в поклонении