

УДК 2-534.4

ПРИЗЫВ ГОСПОДА КО ВСЕМУ ЧЕЛОВЕЧЕСТВУ В ЕВАНГЕЛЬСКИХ ПРИТЧАХ: ОПЫТ ИНТЕРТЕКСТУАЛЬНОГО АНАЛИЗА

Жеребятьев Сергей Николаевич
студент IV курса бакалавриата
Тамбовской духовной семинарии,
направление подготовки «Теология»,
профиль «Практическая теология
Православия»
392000, Россия, Тамбовская обл.,
г. Тамбов, ул. М. Горького, д. 3
E-mail: serj-zherebyatev.91@yandex.ru

Для цитирования: Жеребятьев С. Н. Призыв Господа ко всему человечеству в евангельских притчах : опыт интертекстуального анализа // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2022. № 1 (18). С. 48–58. DOI: 10.51216/2687-072X_2022_1_48.

Аннотация

В статье рассматриваются интертекстуальные связи евангельских притч, содержащих Божий призыв к человеческому роду. Известно, что в Своей проповеди Иисус Христос приводил примеры из повседневной жизни, тем самым упрощая понимание моральных норм для широкого круга слушателей. В евангельских притчах Христос открыл смысл Своего пришествия на землю, а также с помощью аллегорических образов дал представление о Царствии Божиим. В центре внимания автора находятся притчи о званых на пир, о заблудшей овце и о потерянной драхме, в которых раскрываются образ Христа как Спасителя, особенности Божьего призыва и ответа людей на него. Автором выявлены места Священного Писания, идейное содержание которых аналогично смыслу притч, рассказанных Иисусом Христом. Интертекстуальный анализ параллельных мест опирается на святоотеческую экзегезу и комментарии современных библеистов.

Новизна исследования заключается в сочетании экзегетического, компаративного и интертекстуального методов, что позволило автору выявить особенность евангельского повествования, для обозначения которой предложен термин «автоэкзегеза».

Ключевые слова: Священное Писание; евангельские притчи; призыв Божий к человечеству; интертекстуальные связи; святоотеческая экзегеза; ветхозаветные пророчества.

Введение

В Священном Писании подчеркивается, что целью Божественного Промысла является совершенствование всего творения посредством богообщения. Грехопадение извратило человеческую природу, из-за чего нарушилось взаимоотношение человека с Богом, другими людьми и окружающим миром. Призыв Господа к согрешившему человеку – важнейшая часть Божественного Промысла, так как его целью является исцеление в человеке образа Божьего от последствий греха. Этот призыв сопровождал избранный народ на протяжении всего ветхозаветного периода и готовил его к пришествию Спасителя посредством дарования Закона Божия, обетований о Нем через прообразы и пророчества. И вся земная жизнь Христа, от Воплощения до Крестной Жертвы и Воскресения, помимо собственно онтологической составляющей, являла собой призыв Бога к человеку.

Божественный Промысл, несомненно, действует и сегодня. Бог в лице Святого Духа сверхъестественным образом воздействует на каждого человека. Но спасение человека невозможно без его личного участия, потому что любое общение есть двусторонний процесс. Эту диалогичность легко отследить в евангельских притчах, так как они в аллегорической форме раскрывают образ Царства Божия и пути его достижения.

Цель статьи заключается в выявлении черт образа Христа как Спасителя, особенности Божьего призыва и ответа людей на него. Материалом исследования являются евангельские притчи, а также параллельные им места Священного Писания, для анализа которых применяются экзегетический, компаративный и интертекстуальный методы. Специфика данной работы состоит в сопоставлении параллельных мест Священного Писания, в которых раскрывается сущность миссии Спасителя в аллегорической форме (притчи) и в прямом изложении.

Притча о званых на пир

Притча о званых на пир в Евангелиях от Луки и от Матфея представляет собой иносказательный рассказ об отвержении иудеями Божественного наставления и создании Церкви из обращенных язычников. В Евангелии от Матфея также добавлен отрывок, обличающий неискренность веры человека, пришедшего на пир не в брачной одежде. Есть в притче и эсхатологический мотив: христианин должен помнить о временности земной жизни, быть всегда готовым приобщиться к окончательному торжеству Христа в обновленном от зла мире¹.

Сам Спаситель объясняет в начале притчи: Царство Божие представлено в виде пира, устроенного отцом в честь свадьбы сына. Образ Христа как Жениха достаточно известен в Священном Писании. В Ветхом Завете бракосочетание Церкви и Господа аллегорически описывается в Песни песней Соломона. Что же касается Нового Завета, то, к примеру, в ответ на упреки фарисеев по поводу общения Сына Божия с недостойными людьми Он говорит: «...могут ли печалиться сыны чертога брачного, пока с ними жених? Но придут дни, когда отнимется у них жених, и тогда будут поститься» (Мф. 9, 15). Цель этих слов Христа – укрепить немощных в предстоящих трудностях².

Иоанн Креститель в разговоре со своими учениками подтвердил мессианское достоинство Спасителя и высказал свою радость, что стал свидетелем Его пришествия в мир: «Имеющий невесту есть жених, а друг жениха, стоящий и внимающий ему, радостью радуется, слыша голос жениха. Сия то радость моя исполнилась» (Ин. 3, 29). Здесь Иоанн Креститель под «другом жениха» подразумевает самого себя.

Бог в лице Своего Сына приглашает избранный народ почтить Ходатая за всех людей – Иисуса Христа. Для этой цели Христос в Своей проповеди использует образ брачного пира.

Также и в Ветхом Завете в Книге Притчей Соломоновых говорилось о Премудрости, зовущей всех окружающих на пир (Притч. 9, 1–6). В обоих случаях под пиром подразумевается Ев-

¹ Григорий Двоеслов, свт. Беседы на Евангелия. Москва : Издательство Московского Подворья Троице-Сергиевой Лавры, 2009. С. 352–353.

² Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений : в 12 т. Москва : Издательство Свято-Успенской Почаевской Лавры, 2005. Т. 7. С. 346–347.

харистия и преподание людям благодати³. Об условии пребывания с Богом Христос говорит: «Если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни» (Ин. 6, 53).

Интересен момент сравнения трапезы с обучением: как пища телесная поддерживает в нас жизнь, восполняя физическую энергию, так и пища духовная укрепляет душу на пути достижения обожения, обогащая нас при этом необходимыми знаниями.

Но приглашенные на пир отказались, ссылаясь на свои неотложные дела. Выгоды этого мира заглушили в душах званых призыв Господа. Страшно то, что они не прямо отказались, а лицемерно привели благовидные предлоги.

Возвратимся к эсхатологическому аспекту: если бы люди понимали, насколько сильно Бог желает счастья любящим Его, то при любой возможности, вне зависимости от своей занятости, находили бы время для общения с Господом [1, с. 208]. Отказавшиеся от приглашения люди начали гнать и убивать слуг Хозяина пира. Так иносказательно повествуется о произошедших гонениях на пророков (Мф. 23, 29–35; Лк. 11, 47–51) и предстоящих – на апостолов и христианских мучеников (Мф. 24, 9; Лк. 21, 12–19; Ин. 15, 20). Но гонители проповедующих Слово Божие сами на себя навлекают кару (Мф. 22, 7). Если рассматривать данный фрагмент как аллюзию на Книгу Притчей Соломоновых (Притч. 1, 24–27), то можно сделать вывод, что отвергающих призыв Господа ждет напрасное негодование на самих же себя. В любом случае эти тексты объединяет общий смысл – желание Бога образумить нечестивцев, а не погубить. Но не всегда умиловительные обращения Бога к людям оставляют след в их сердцах, поэтому тон воззвания сменяется на обличительно-прорицательный. Приглашение на пир было решено разослать людям, не ждавшим того, – «нищим, увечным, больным и слепым» (Лк. 14, 21) – и на «распутья» (Мф. 22, 9), то есть, по слову свт. Иоанна Златоуста, «низким и презренным. Так как Он часто говорил, что блудницы и мытари наследуют небо, и первые будут последними, а последние первыми (Мф. 21, 31; Мф. 19, 30)»⁴.

³ *Василий Великий, свт.* Избранные творения. Москва : Издательство Сретенского монастыря, 2006. С. 351–352.

⁴ *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоустого. Т. 7. С. 726.

Указанный стих (Мф. 22, 9) отсылает нас к Книге Притчей Соломоновых: «Премудрость возглашает на улице, на площадях возвышает голос свой, в главных местах собраний проповедует, при входах в городские ворота говорит речь свою» (Притч. 1, 20–21). Премудрость в лице Христа проповедует публично и непосредственно, не скрываясь, чтобы «всякий, имеющий уши, мог услышать» (Мф. 13, 9), в противовес всем ухищрениям «в тени».

За столом еще много места (Лк. 14, 22), и Господин посылает всех слуг по всем направлениям, чтобы наполнить дом всеми блуждающими, что созвучно обращению Христа к ученикам: «...научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28, 19). Обратим внимание на употребление слов: не «пригласи», но «убеди прийти». К Богу также приходят люди под влиянием тех или иных жизненных обстоятельств, случающихся ради вразумления сжившихся с грехом или для предупреждения необдуманных действий⁵.

Призыв на пир «и злых, и добрых» (Мф. 22, 10) можно соотнести с притчей о плевелах (Мф. 13, 24–30), а именно с позволением расти пшенице и сору до жатвы (Мф. 29–30). Человек ввиду своей переменчивости и слабости будет постоянно падать и подниматься, пока окончательно не определит направление своей воли⁶. Благодать Божия действует в гармонии с человеческой свободой. Бог не упраздняет нашей личности, но восполняет и совершенствует ее [2].

Хозяин вышел посмотреть на пирующих и обнаружил человека в неподобающей для пира одежде (Мф. 22, 12). Причем в притче сказано, что обратил внимание на это обстоятельство только хозяин, но не гости. Это исключительно Божественное право Сердцеведача – видеть безошибочно внутреннее состояние человека. Дело не в том, имел тот человек брачную одежду или нет. Мы не имеем ее от рождения, ведь только Господь наш Иисус Христос не был запятнан грехом. И свою «брачную одежду», то есть образ жизни, осветленный примером Самого Иисуса Христа⁷, мы должны сохранить по возможности неза-

⁵ Григорий Двоеслов, свт. Беседы на Евангелия. С. 360.

⁶ Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков : в 28 тт. Тверь : Герменевтика, 2007. Т. 1а. Новый Завет. Евангелие от Матфея, 1–13. С. 346.

⁷ Симеон Новый Богослов, прп. Творения и гимны. Москва : Директ-Медиа, 2014. С. 341.

пятнанной: по словам ап. Павла, «все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал. 3, 27). Но многие носящие имя «христианин» не соответствуют ему: их вера неискренна, они не имеют любви к ближним и Богу. «Они вышли от нас, но не были наши», – так говорит о подобных людях апостол Иоанн (1 Ин. 2, 19). Господин приказывает удалить того человека с пира и ввести в темницу (Мф. 22, 13), что символизирует предстоящий Страшный суд: недостойно живущие христиане будут Богом отделены от общества верных и осуждены на муки вечные (Мф. 25, 31–33) в «ночь, когда никто не может делать» (Ин. 9, 4). Под «тьмой внешней» в данном контексте подразумевается преисподняя, тогда как под внутренней тьмой следует иметь в виду скверну грехов в человеке⁸.

Притча завершается словами: «Ибо много званых, но мало избранных» (Мф. 22, 14; Лк. 14, 24). Не стоит удивляться решению Домовладыки. Сказанное апостолом Павлом: «Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых» (1 Кор. 1, 27) – подтверждается словами Христа: «Многие же будут первые последними, и последние первыми» (Мф. 19, 30); «...истинно говорю вам, что мытари и блудницы вперед вас идут в Царство Божие» (Мф. 21, 31).

В целом притча есть образный ответ Христа на заданный ранее Ему вопрос: «Неужели мало спасающихся?» (Лк. 13, 23). Ответ Христа на этот вопрос в 13-й главе прямолинеен, но в тексте есть место метафоричному описанию спасения: если в притче освящение Святым Духом и добродетелями выражено понятием «брачная одежда», то в указанной главе характеризуется как «тесный путь», которым «многие поищут войти, и не возмогут» (Мф. 7, 13; Лк. 13, 24).

Притчи о заблудшей овце и потерянной драхме

Следующими по времени после повествования о званых на вечерю приводятся притчи о заблудшей овце и потерянной драхме, где развивается мысль о важности личности каждого из спасаемых грешников. Несмотря на то что ветхозаветные пророки проповедовали всем слоям общества и даже другим народам,

⁸ Григорий Двоеслов, *свт.* Беседы на Евангелия. С. 394.

а также часто укоряли и Израиль в нечестии, в глазах иудейских законников лишь правоверные иудеи имели право на покаяние.

Основная идея указанных притч в том, что Господь не желает «смерти грешника», но хочет, «чтобы грешник обратился от пути своего и жив был» (Иез. 33, 11). По смыслу эти слова пересекаются с фразой: «Не здоровые имеют нужду во враче, но больные»; «Я пришел призвать не праведников, а грешников к покаянию» (Мф. 9, 12–13; Лк. 5, 31–32). Заметим, что притча о заблудшей овце выражена прямым текстом в книге пророка Иезекииля в 34-й главе: Спаситель Сам соберет рассеянных овец в единую Церковь и возьмет под Свою опеку (Иез. 34, 12).

Человеколюбие Христово, согласно притче о потерянной овце, выражается и в том, что Он не тянет ее за Собой с принуждением, но берет на Свои плечи, ведь овца не в состоянии самостоятельно идти за Ним. Здесь мы наблюдаем прообраз Жертвы Христовой⁹. Но фарисеям гордость не позволяла поставить себя на место нуждавшихся в помощи.

Притча о потерянной драхме по смыслу схожа с притчей о заблудшей овце, поэтому экзегетами они разбираются вместе. Полагаем, что параллельными стихами к притче о драхме можно считать фрагмент из Четвероевангелия, когда фарисеи спрашивали у Христа насчет приемлемости подати кесарю (Мф. 22, 16–21; Мк. 12, 13–17; Лк. 20, 21–25). «Драхма», согласно толкованиям многих Отцов Церкви, – образ Божий в человеке¹⁰. Следовательно, человеку необходимо отражать собой любовь и славу Господню так же, как и быть обязанным покровительствующей власти платить налоги¹¹. И вот Сын Божий, подобно женщине со свечой, ищущей монету, освещает проповедью Своего Слова и Своим Божеством весь мир и развеивает тьму, в которую погрузилось человеческое естество¹². Небесные Силы разделяют с Богом радость

⁹ *Амеросий Медиоланский, свт.* Толкование на Евангелие от Луки. Глава 15 // Экзегетъ : Библия и толкования : сайт. URL: <https://ekzeget.ru/bible/evangelie-ot-luki/glava-15/tolkovatel-amvrosij-mediolanskij-svatitel/> (дата обращения: 06.11.2020).

¹⁰ *Ефрем Сирин, прп.* Творения : в 8 т. Москва : Издательский центр им. св. Василия Великого, 2014. Т. 8. С. 180.

¹¹ *Исидор Пелусиот, прп.* Письма. Книга 1. Феогносту. Что значат слова: Кесарева Кесареви, и Божия Богови (Мф. 22:21)? // Азбука веры : православная библиотека. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Isidor_Pelusiot/pisma_1/#0_209 (дата обращения: 08.11.2020).

¹² *Григорий Двоеслов, свт.* Беседы на Евангелия. С. 319.

о покаянии грешников. Ведь ангелы, как и люди, сотворены по любви Божией, и этой любовью Сущий дарит человеческому роду жизнь в блаженстве.

Предлагаемый метод трактовки притч в контексте всего Священного Писания в полной мере соответствует философской концепции текста М. М. Бахтина: «Текст (письменный и устный) является практически уникальной, неповторимой и единственной формой заявления о себе, обнаружения себя вовне “мыслящей субстанцией”» [3, с. 282–283]. В отношении библейского текста можно сказать, что «мыслящей субстанцией», являющей себя в нем, выступает Бог. Поэтому никакой другой текст, кроме как само Священное Писание, не способен дать верное истолкование выраженным в нем смыслам. Предлагаем обозначить указанный метод анализа библейских текстов термином «автоэкзегеза». Сущность его составляет раскрытие смысла притч (аллегорических высказываний) путем выявления аллюзий и реминисценций на иные фрагменты книг Священного Писания.

Другая важная идея М. М. Бахтина, положенная в основу теории интертекстуального анализа, заключается в понятии «текста текстов» – «текста-монады, отражающей в себе, и втягивающей в себя, и излучающей из себя все возможные и все бывшие тексты. Такой монадой общения культур может и должен служить каждый текст, понятый как фокус, средоточие некоего особенного, кругами расходящегося во всеобщность диалога между культурами, веками и народами о каком-то из вопросов человеческого бытия» [4, с. 131]. Евангелие, как никакой другой текст, в полной мере соответствует данному определению, поскольку не только содержит многочисленные отсылки к Священному Писанию Ветхого Завета, но и на протяжении двух тысячелетий является источником распространения в мире духовной мысли и истинного учения о спасении, вызывая отклик на призыв Божий в миллионах людских сердец.

Заключение

В данном исследовании рассмотрены притчи, содержащие призыв Христа к человеку, открывающий путь в Царство Небесное. Притча о званых на брачный пир показывает стремление

Бога привести каждого человека к спасению, а также различия в восприятии людьми Слова Божия, их неготовность согласовывать с ним свою жизнь. В притчах о заблудшей овце и потерянной драхме выражается радость Бога и горнего мира о спасении грешников. Вышеприведенные притчи содержат интертекстуальные связи с образами Ветхого Завета. В исследуемом материале рефреном проходит идея о призыве Господа, Который не нарушает человеческой свободы.

В ходе исследования удалось установить смысловые соответствия между содержанием проповеди Иисуса Христа, выраженным Им в притчах, и Его прямыми наставлениями, а также словами ветхозаветных пророков. Именно через пророков Господь в ветхозаветные времена являл Свою волю путем прямого откровения. Соотнесение этих пророчеств с текстами Нового Завета позволяет установить единство Промысла Божия о человеке и мире. Тексты Священного Писания на вербальном уровне обнаруживают эту смысловую связь, позволяя трактовать аллегорически выраженную мысль посредством соотнесения с параллельными местами, где она выражена прямым текстом.

Представленный в статье подход к анализу священных текстов, обозначенный термином «автоэкзегеза», согласуется с концепцией М. М. Бахтина о «тексте текстов» как средоточии общения разных эпох и культур.

Список литературы

1. *Климент (Капалин), митр.* Действуй сегодня / митрополит Калужский и Боровский Климент (Капалин). – Москва : Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2019. – 288 с. – ISBN 978-5-88017-746-2. – Текст : непосредственный.

2. *Бахтин, М. М.* Эстетика словесного творчества / М. М. Бахтин ; сост. С. Г. Бочаров ; примеч.: С. С. Аверинцев, С. Г. Бочаров. – Москва : Искусство, 1979. – 423 с. – Текст : непосредственный.

3. *Корниенко, Е. Р.* Текст сквозь призму философии М. М. Бахтина / Е. Р. Корниенко. – Текст : непосредственный // Знание. Понимание. Умение. – 2010. – № 1. – С. 128–133.

4. *Каллист (Уэр), еп.* Как читать Библию / епископ Каллист (Уэр). – Текст : электронный // Предание.ру : православный портал. – URL: <https://predanie.ru/book/67744-kak-chitat-bibliyu/> (дата обращения: 08.11.2020).

Статья поступила в редакцию 05.12.2021.

Статья поступила после рецензирования 11.01.2022.

Статья принята к публикации 17.01.2022.

UDC 2-534.4

INTERTEXTUAL ANALYSIS OF PARABLES ABOUT THE CALL OF THE LORD TO ALL HUMANITY

Sergei N. Zherybatev

Fourth Year Bachelor Degree Student

Tambov Theological Seminary

Area of Study «Theology»

Major «Practical Theology of Orthodoxy»

3, M. Gorky Street, Tambov,

392000, Tambov region

E-mail: serj-zherebyatev.91@yandex.ru

For citation: Zherybatev S.N. Intertextual analysis of parables about the call of the Lord to all humanity // Theological Collection of Tambov Theological Seminary. 2022, no. 1 (18), pp. 48–58. DOI: 10.51216/2687-072X_2022_1_48 (in Russian).

Abstract

The article examines the intertextual connections of the gospel parables containing God's call to the human race. It is known that in His sermon Jesus Christ gave examples from everyday life, thereby simplifying the understanding of moral norms to a wide range of listeners. In the gospel parables, Christ revealed the meaning of His coming to earth, and also with the help of allegorical images gave an idea of the Kingdom of God. The author focuses on the parables of those invited to the feast, the lost sheep and the lost drachma, which reveal the image of Christ as the Savior, the features of God's call and

people's response to it. The author identifies the places of Holy Scripture, the ideological content of which is similar to the meaning of the parables told by Jesus Christ. The intertextual analysis of parallel passages is based on patristic exegesis and commentary by modern biblical scholars.

The novelty of the research lies in the combination of exegetic, comparative and intertextual methods, which allowed the author to identify the peculiarity of the gospel narrative, for which the term «auto-exegesis» is proposed.

Keywords: Holy Scripture; Gospel parables; God's call to humanity; intertextual connections; patristic exegesis; Old Testament prophecies.

References

1. Clement (Kapalin), Metropolitan *Deistvui segodnya* [Act today]. Moscow, Moscow Patriarchate of the Russian Orthodox Church Publ., 2019, 288 p. (In Russian).

2. Bakhtin M.M. *Estetika slovesnogo tvorchestva* [Aesthetics of verbal creativity]. Moscow, Art Publ., 1979, 423 p. (In Russian).

3. Kornienko E.R. *Tekst skvoz' prizmu filosofii M.M. Bakhtina* [Text through the prism of M.M. Bakhtin philosophy]. *Znanie. Ponimanie. Umenie*. [Knowledge. Understanding. Skills], 2010. no. 1, pp. 128–133. (In Russian).

4. Kallistos (Ware), Bishop *Kak chitat' Bibliyu* [How to Read the Bible]. *Predanie.ru: pravoslavnyi portal* [Predanie.ru: Orthodox portal]. (In Russian). Available at: <https://predanie.ru/book/67744-kak-chitat-bibliyu/> (accessed: 08.11.2020).

Received 05 December 2021.

Reviewed 11 January 2022.

Accepted for press 17 January 2022.