

ИСТОКИ ПЕРСОНОЛОГИЧЕСКИХ ВОЗЗРЕНИЙ СВЯТИТЕЛЯ ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА

Иеромонах Паисий (Буй)

преподаватель Тамбовской духовной семинарии

Аннотация: В настоящей статье затрагивается важный аспект богословских воззрений святителя Феофана Затворника. Исследуя факторы и обстоятельства, повлиявшие на формирование богословских взглядов святителя, автор дает анализ православного понимания мира и человека, изложенного в трудах этого выдающегося богослова.

Ключевые слова: персонология, нравственное богословие, личность, святитель Феофан Затворник.

Жизнь святителя Феофана Затворника, подвижника и духовного писателя, является по справедливости одним из самых ярких феноменов российской церковной истории XIX века. Его литературные труды сохраняют актуальность и сегодня. Причина интереса современного читателя к трудам святителя состоит в том, что Вышенский подвижник был опытным делателем духовной жизни, являясь богословом в прямом смысле этого слова.

Богослов – это не тот, кто знает основы догматического богословия, а тот, кто, имея опыт духовной жизни и зная трудности современного человека, может преподнести эти основы любому вопрошающему в понятной и доступной форме. Дух творит себе форму, и поэтому богословие – это процесс постоянного осмысления христианским сознанием реальностей настоящего времени. Такое богословие не сухо и схоластично, но живо и действенно, поскольку затрагивает насущные проблемы и интересы современного человека. Именно таким и является наследие Вышенского подвижника – не отвлеченным умозрением, но живым практическим руководством, актуальным и в настоящее время.

Одной из характерных черт творений святителя Феофана является разделение человеческого существа на личность и природу. Святитель очень много говорит о составе человеческой природы

и очень близко подходит к психологии. Но это не светская психология, для которой человек представляет собой лишь механизм физико-химических процессов, но объяснение психических процессов человеческой жизни с точки зрения православного богословия. П. А. Смирнов писал по этому поводу: «Преосвященный Феофан первый из православных богословов дал нравственным явлениям психологическое обоснование и законы нравственного порядка вывел из устройства человеческой природы»¹. Святитель Феофан показал, что нравственный закон – это не внешний, выдуманный кем-то закон, но закон нашей природы. Следовательно, и нравственные требования есть, по своему существу, требования природы и потому являются естественными. Но, несмотря на такое подробное психологическое описание, важной чертой антропологических воззрений святителя является фокусирование всех проявлений человеческой природы в главном ее центре – в личности. Человек в творениях Вышенского затворника выступает сознательным, ответственным лицом в отношениях со своим Творцом – Богом.

Необходимость такого «научного» богословия становится понятной, если обратить внимание на культурную среду современного святителю общества. Эпохи Возрождения и Просвещения ознаменовались особым интересом к человеку как личности. Рассуждения мыслителей становятся более рациональными и критичными. Простые положения православной веры в этом диалоге не могли уже конкурировать с рациональной мыслью просвещенного века. Нужен был достойный ответ православно-христианского сознания на это «вопрошание». Святитель Феофан Затворник один из первых начал строить свою систему нравственного богословия на конкретных антропологических позициях в полном соответствии с аскетическим духом первых подвижников. Составитель жития святителя П. А. Смирнов писал по этому поводу: «Во второй половине пресловутого XIX, материалистического и эгоистического века, в православной России явился подвижник и истинный отшельник в духе первых времен христианства»².

¹ Смирнов П. А. Жизнь и учение Преосвященного Феофана, Вышенского Затворника в память столетия со дня рождения святителя. [Б. м.], 1997. С. 26.

² Там же. С. 7.

На формирование мировоззрения и миропонимания святителя Феофана оказали большое влияние те богословы и философы, которые были его преподавателями во время обучения в семинарии и академии. Будущий затворник обучался в Киевской духовной академии, о характере научной деятельности которой отмечается следующее: «В Киевской духовно-академической традиции начала XIX века интерес представляет христианское понимание человека и его психики в их соотношении с классическим богословием и основами психологического знания. Изучение мыслителями (И. М. Скворцовым, В. Н. Карповым, О. М. Новицким, П. С. Авсеневым, С. С. Гогоцким и др.) нравственной и христианской психологии стало началом интеграции философско-богословской и психологической наук. Отправными точками их воззрений были антропология в богословском понимании и рассмотрение триединства человека („тело – душа – дух“), психики, сознания, бессознательного, метафизики сердца и т. д. Их работы были направлены на развитие естественно-научной психологической парадигмы, где личность рассматривалась целостно, в интегративности с иными областями знаний. Психотерапевтические принципы Киевских академистов позволили обозначить исторические точки отсчета и векторную направленность дальнейшей традиции христианской психологии, а также заложить основы персоналистической системы психологии в России»³. В трудах святителя мы находим попытки интеграции богословского и психологического знания в единую антропологическую модель.

Любимыми предметами святителя в академии были психология и Священное Писание. Преподавателем богословия во время обучения будущего затворника в Киевской академии был знаменитый профессор протоиерей Иоанн Скворцов. Читая его дневники, опубликованные в Трудах Киевской духовной академии за 1864 год, убеждаемся, что от него святитель Феофан в значительной степени унаследовал многие богословские и философские положения. Будущий затворник в годы учебы в академии

³ Шарова М. А. Философско-антропологические взгляды представителей Киевской духовно-академической философии начала XIX века и становление психологической науки // Научные исследования в сфере общественных наук : вызовы времени : III Междунар. науч.-практ. конф., г. Екатеринбург, 26–27 сент. 2014 г. Екатеринбург, 2014. С. 83.

посещал лекции по психологии П.А. Авсенева, впоследствии принявшего монашество⁴. Усвоенные от своих учителей взгляды и понятия святитель Феофан закрепил и обогатил в течение своей последующей 18-летней педагогической деятельности. Он выполнял послушания инспектора и преподавателя логики и психологии в Новгородской духовной семинарии, а затем был преподавателем нравственного богословия в Санкт-Петербургской духовной академии.

Таким образом, святитель Феофан имел богатый педагогический опыт, который позволил ему утвердиться в мысли, что «преподавательская деятельность должна состоять не в формальной передаче знаний, а в образовании души молодого человека»⁵, то есть в формировании его как духовной личности.

Богословские рассуждения святителя Феофана имеют ярко выраженный нравственный характер. Вышенский подвижник очень редко размышляет о чисто догматических положениях веры, но в его трудах всегда отражены личные отношения человека с Богом, его обязанность, ответственность перед своим Творцом. О характере трудов святителя П.А. Смирнов писал так: «Настоящая ненормальная жизнь поврежденного грехом человечества представляет собой не что иное, как обширную арену борьбы между идеальными стремлениями духа и низшими потребностями души и тела. Результатом этой борьбы определяется ценность личности и деятельности каждого человека. По степеням своего нравственного совершенства люди только и различаются между собой силой развития и мерой жизнедеятельности у них духовных начал. Эта мысль неизменно проходит, объединяя и обобщая все многочисленные нравоучительные труды преосвященного Феофана»⁶.

В своих рассуждениях о человеке святитель Феофан во главу угла ставит дух человека. Дух – это «та сила, которую вдохнул Бог в лицо человека, завершая сотворение его». Отсюда вытекает метафизическая истина человеческого бытия: «Дух, как сила, от Бога испешдая, ведает Бога, ищет Бога и в Нем одном находит покой. Неким духовным сокровенным чутьем удостоверяясь в своем

⁴ Летопись жизни и творений святителя Феофана, Затворника Вышенского, 1815–1894 : в 5 т. М., 2016. Т. 1 : 1815–1859. С. 15.

⁵ Там же.

⁶ Смирнов П.А. Указ. соч. С. 214.

исхождении от Бога, он чувствует свою полную от Него зависимость и осознает себя обязанным всячески угождать Ему и жить только для Него и Им»⁷. Но сила духа – это не некая постоянная величина: «Можно сию силу ослаблять в разных степенях, можно криво истолковывать ее требования, но совсем ее заглушить или истребить нельзя. Она неотъемлемая принадлежность нашего человеческого естества и у всякого проявляет себя своим образом»⁸.

Дух – это не личность, но метафизическое основание бытия личности. Онтологическими характеристиками духа являются разумность и свобода. Соответственно, только разумно-свободное существо можно назвать личностью. Достоинство человека как личности обязывает его к тому, что он «должен сам сознавать свою цель, познать путь, ведущий к ней и свободно определить себя, идти неуклонно сим путем, чтобы достигнуть цели и осуществить свое назначение»⁹. Животные, не будучи разумно-свободными и потому не являясь личностями, «достигают своего назначения, сами не зная того, по самой природе и устройству своему»¹⁰, то есть инстинктивно.

Святитель Феофан представлял внутреннюю жизнь человека как «девятерную иерархию сил»¹¹. Эту иерархию составляют мысли, желания и чувства, которые проявляются в трех степенях или в трех состояниях: животном, душевном и духовном. Но силы эти не действуют произвольно, а «сосредотачиваются и сходятся в нашем лице, в нашей личности, в том, что говорит в нас: я, – которое есть слияние и нераздельное единство всех сил. Они в нем сцентрированы и исходят из него, как из фокуса»¹². Таким образом, «лицо человека есть единство духа, души и тела»¹³.

Святитель Феофан выделяет три главных свойства человеческого существа как личности: сознание, разумно-свободная самодеятельность и жизненность. Сознание есть «такое свойство, по коему человек, утверждая свое собственное бытие и бытие

⁷ Феофан Затворник, свт. Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться. М., 2009. С. 36–37.

⁸ Там же. С. 42.

⁹ Феофан Затворник, свт. Начертание христианского нравоучения. М., 2010. С. 45–46.

¹⁰ Там же. С. 45.

¹¹ Там же. С. 259.

¹² Там же. С. 228.

¹³ Там же. С. 229.

вещей вне себя, отличает их от себя, а себя от них, говорит о себе – я, а не они, а о тех – они, а не я»¹⁴. Свойство разумно-свободной самодеятельности человека состоит в том, что «он не только производит действия, но и видит их; не только видит, но и правит ими по своему усмотрению и разуму»¹⁵. Жизненность человеческой личности состоит в том, что духовная природа человека постоянно «развивается, образуется, растет, преспеивает». При этом, в отличие от неразумной природы, человек «зреет разнообразием собственных произведений: мыслей, чувств, желаний и дел, которые, обращаясь внутрь, осаждаются как бы в ней и составляют для нее пищу или элемент возрастания»¹⁶.

Естественное гармоничное состояние душевных сил человека святитель описывает так: «Силы сии, исходя из нашего сознания или лица и в него возвращаясь, должны пребывать во взаимной связи и согласии между собою, под управлением своего источного начала. Взаимопроникновение и взаимновспомоществование при зависимости от действующего лица есть естественное состояние их». Действие греха разрушает эту гармонию, приводит внутреннюю жизнь человека в состояние хаоса. «В человеке-грешнике, отпадшем от Бога и пребывающем в сем падении, как представляет опыт, силы сии являются как бы отпадшими от его лица, ставшими в некоторую от него зависимость и самоуправствующими». То есть, грешник теряет контроль над своими мыслями, желаниями, чувствами, он сам лично не может ими управлять. «Отпадши же от лица человека, они потеряли взаимную точку соединения, а вместе с тем перестали получать и взаимную друг от друга помощь и не имеют уже того, чем одна обыкновенно пользуется от других. Но мало того, что силы сии потеряли взаимную помощь, они приняли некоторое враждебное друг против друга направление, одна отрицает другую, как бы поглощает ее и сдает»¹⁷.

Таким образом, мы исследовали те факторы и обстоятельства, которые повлияли на формирование персоналогических взглядов святителя Феофана Затворника Вышенского. Святитель,

¹⁴ Феофан Затворник, *свт.* Начертание христианского нравоучения. М., 2010. С. 230.

¹⁵ Там же.

¹⁶ Там же.

¹⁷ Там же. С. 237–238.

имея острый ум и чуткое сердце, в своих трудах оставил достойный богословский ответ на различные, в том числе и языческие, вызовы светского общества. Его богословие не было ограничено только понятиями православного вероучения, но опиралось на современные достижения психологии, философии и других наук. Вышенский Затворник сопоставил в опыте своей жизни достижения светской науки с явлениями духовной жизни, а потом и на бумаге изложил православно-христианское понимание мира и человека. Взгляд на человека как на целостную личность был одной из главных тем светской психологии и философии того времени, когда жил святитель. Актуальным остается этот вопрос и сегодня, когда в православном богословии вырабатывается целостное учение о личности человека. Вышенский подвижник стал основоположником этого направления и поэтому сегодня его труды являются важным подспорьем для развития богословия личности.